

ﷺ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

الجزء الثاني من معرب المكتوبات الشريفة الموسوم بالدرر المكنونات
النفيسة للفقيه المحتاج الى لطف رب العباد محمد مراد المنزلاوى تولدا
المكي توطنا عربتها وجاء ان يذفع بها اخوان طريقنا الذين
لا يعرفونهم باللغة الفارسية التي هي اصلها والتركية
التي هي ترجمتها وأسأل الله سبحانه ان يجعل
خالصا لوجهه الكريم وأن يحيرني
به من العذاب الاليم
انه رؤف رحيم

للمؤلف المعرب الالامى

أموت وبلى اعظمى في المقابر * وسوف أرى ما قد حوته دفاترى
فرمت ادخارا بهدموى من الدما * فأبقيت تذكارا لنداج خواطرى

وبهامشه ترجمة رسالة المبدأ والمعاد الإمام الربانى قدس سره *

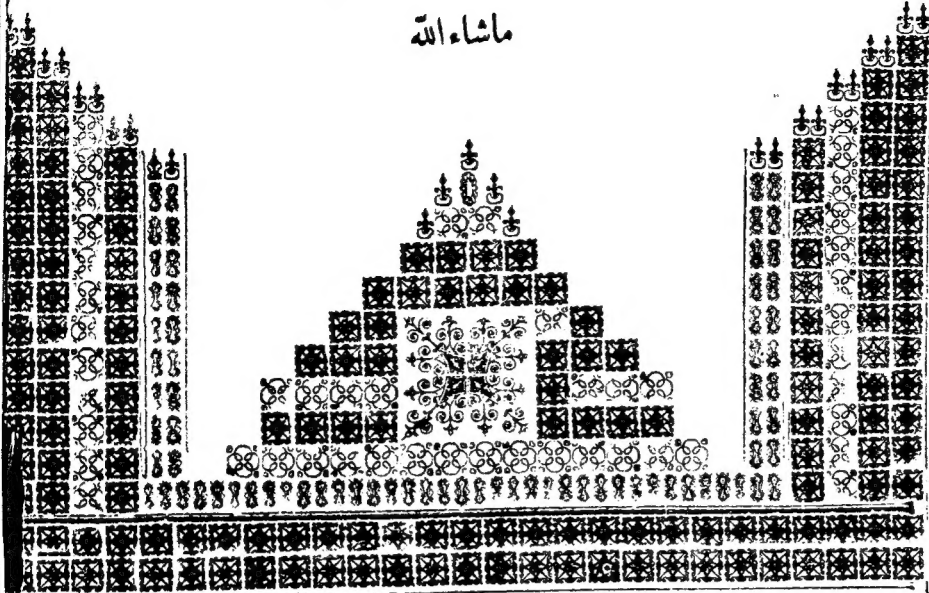
ENVER BAYTAN KİTABEVİ

CAĞALOĞLU YEREBATAN CAD. NO: 45/A - İSTANBUL

Telefon : 26 46 99

Sim Matbaacılık Tel. 22 85 77

ما شاء الله



(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

الحمد لله جد اطيبا مبارك فيه وعليه كما يحب ربنا ويرضى * والصلاة والسلام الايمان الاكلان
على حبيبه محمد وآله واصحابه وأهل بيته وكل ورثته وسائر من اتبع الهدى * وعلى
جميع الانبياء والمرسلين * والملائكة المقربين * كايلىق بهم وسائرهم وبحرى (اما بعد)
فهذه مكاتيب متضمنة اعلاوم غريبة * ومعارف عجيبة * وأسرار لطيفة * ودقائق شريفة *
ما تكلّم بها أحد من العرفاء * وما اشار اليها واحد من الاولياء * مقتبسة من مشكاة انوار
النبوّة * للإمام الهمام قدوة العلماء الراشدين * المشرف بشريفات سيد المرسلين * صاحب
الولاية الاصلية * مخزن الاسرار الالهية * واقف دقائق المشاهات القرآنية * الآية العجيبة
من الآيات الرجانية * مجدد الالف الثاني شيخنا وامامنا الشيخ أحمد الفاروقى سلمه الله سبحانه
على رؤس العالمين * ولما بلغ مکتوبات الجلد الاول ثلثائة وثلاثة عشر مکتوبا قال حضرة
شيخنا نختم على هذا العدد فانه موافق لعدد الانبياء المرسلين صلوات الله تعالى على
نبينا وعليهم وموافق أيضا لعدد أهل بدر رضوان الله تعالى عليهم أجمعين فنختم على
ذلك العدد تبركا به وتيمنا ثم صدرت بعد ذلك مكاتيب قدسية فصار حضرة المحمود زاده
صاحب المعارف ومنبع الحقائق مظهر الفيوضات الالهية ومصدر الاسرار اللامتناهية
جامع العلوم الظاهرية والباطنية الشيخ مجد الدين الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى
وأبقاه وأوصله الى غاية ما ينهه باعنا على جمع هذه المكاتيب فكان أقل خدام ذلك الجنب
اضعف عباد الله البسارى عبد الحى بن الخواجه جاك الحصارى غفر الله تعالى ذنوبه
وستر عيوبه وأحسن خلقه متصديا لجمع هذه المكاتيب حسب اشارته الشريفة هو الله

(الموافق)

ترجمة رسالة المبدأ والمعاد
للإمام الربانى قدس سره
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله في المبدأ والمعاد
والصلاة على حبيبه محمد
وآله الامجاد (اما بعد)
فهذه رسالة شريفة متضمنة
لاشارات لطيفة رائعة
وامرار دقيقة فاشقة للإمام
الهمام حجة الله على الانام
قدوة الاقطاب والاوتاد
وقبله الابدال والافراد
كاشف أسرار السبع
الثاني المحدد للالف الثاني
الابوسى الرجائى والمعارف
الربانى شيخ الاسلام
والمسلمين شيخنا وامامنا
الشيخ احمد الفاروقى نسبا
والحنفى مذهبا والنقشبندى
مشربا زال شمس هدايته
على افق العلى الجامعة
والناس في رياض افاضته
رائعة والله المستعان وطيبه
التكلاّن من تلك الاشارات
والاسرار ما قاله وقع

في المكتوب الاول الى الشيخ عبد العزيز الجبوتي في بيان تحرير مذهب الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في مسئلة وحدة الوجود وما هو مختار حضرة شيخنا سلمه الله تعالى فيها

في قلب درويش محبة هذه
الطريقة فواصلته العناية
الالهية الى واحد من خلفاء
خواجه كان قدس الله
اسرارهم فاخذ عنه طريقة
هؤلاء الاكابر ولازم
صحبته فحصل له بركة
توجهه جذبة الخواجه كان
التي تحصل من جهة
الاستهلاك في صفة القيومية
وتيسر له ايضا شرب
من طريق اندراج النهاية
في البداية وبعد تحقق هذه
الجذبة قرر الامر على
السلوك وبلغ هذه الطريقة
بترية روحانية اسد الله
الغالب كرم الله تعالى
وقدس وجهه القدس
الى نهايتها يعني الى الاسم
الذي هو ربه وخرج من
هذا الاسم بدرو حانية
حضرة الخواجه النقشبند

(١) قدم بيان هذه
الاحاديث في الجلد الاول
منه عني عنه

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل الامكن مرة لوجوب وصير العدم مظهر الوجود
والوجوب والوجود وان كانا صفتي كماله سبحانه فهو تعالى وراء جميع الاسماء والصفات
ووراء الشئون والاعتبارات ووراء الظهور والبطون ووراء البر وزوالكمون ووراء
النجليات والظهورات ووراء المشاهدات والمكاشفات ووراء كل محسوس ومعقول ووراء
كل موهوم ومختل فهو سبحانه وراء الوجود والعدم وراء الوجود والعدم وراء الوجود والعدم (شعر)

وما يدريك من طيرى علامه * واضهى مثل عنقاء وهامه

وللعنقاء بين الناس اسم * وليست لاسم طيرى استداده

فلا يصل جد حامد الى جناب قدس ذاته بل منتهى جميع المحامدون سرادات هزته فهو الذي
اثنى على نفسه وحده ذاته بذاته فهو سبحانه الحامد والمحمود وما سواه عاجز عن اداء
الحمد المقصود وقد عجز عن حده سبحانه من هو حامل لواء الحمد (١) يوم القيمة تحته آدم
ومن دونه وهو افضل البرايا واكملهم ظهورا واقرهم منزلة واجمعهم كالا واشملهم جالا
واقمهم بدر او ارفعهم قدرا واعظمهم ابهة وشرقا واقومهم دينيا واعد لهم ملة واكرمهم حسبا
واشرافهم نسبيا واعرفهم بيتا لولاه لما خلق الله سبحانه الخلق ولما اظهر الربوبية وكان نبيا
وآدم بين السماء والطين واذا كان يوم القيمة كان هو امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم
الذي قال نحن الاكثرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قول غير فخرنا حبيب الله
وانا خاتم النبيين ولا فخرنا اول الناس خروجا اذ ابعثوا وانا قائدهم اذ اوفدوا وانا
خطيبهم اذ اذعنوا وانا مستشفعهم اذ احبسوا وانا مبشرهم اذ ايسسوا والمفاتيح يومئذ
بيدي (شعر)

در قافله كه اوست دانم ز رسم * ابن بسكه رسد ز دور باك جرس

(ترجمة) كيف الحق بركب وهو قائدهم * بانم ان جاء من بعد صدا جرسه

صلوات الله سبحانه وتعالى وتسليمانه تعالى ونحيبانه عز شأنه وبركانه جل برهانه عليه وعلى
جميع اخوانه من النبيين والمرسلين والملائكة المقربين وعلى أهل الطاعة أجمعين صلاة
وسلاما ونحيبة وبركة هولاء أهل وهم لها أهل كما ذكره الذاكرون وكما غفل عن ذكره
الغافلون (وبعد) الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات وارسال التحيات ليعلم ان الصحيفة
الشريفة المرسلة الى هذا الفقير بانها اخي الاعز الشيخ محمد طاهر قطاب الوقت وحصل
المرور وحيث كانت متضمنة لحقائق ارباب الكشف والشهود ومعارفهم زادت الفرح على
الفرح جزاكم الله سبحانه فصار الفقير ايضا باعشا على التصديق بإيراد كلمات في السنين من
اذواق هذه الطائفة العلية ومذاقهم على وفق ما في صحيفتكم (أيها المخدوم) ان من

المعلوم ان الوجود مبدأ كل خير وكال والعدم منشأ كل نقص وشر وزوال فيكون الوجود ثابتا للواجب والعدم يكون نصيب الممكن حتى يكون جميع الخير والكمال دائما اليه تعالى وكل نقص وشر راجعا الى الممكن واثبت الوجود للممكن وارجاع الخير والكمال اليه اشراك في الحقيقة به سبحانه في ملكه وملكه جل سلطانه وكذلك القول بعينية الممكن للواجب تعالى شأنه وجعل صفاته وافعاله عين صفاته وافعاله سبحانه اساءة أدب والحاد في اسمائه وصفاته تعالى وابن الجبال لاكناس الخسيس المنعم بالنقص والخبث الذي ان يتصور نفسه عين سلطان ذي شان منشأ كل خيرات وكالات ويتوهم صفاته وافعاله الذميمة عين صفاته وافعاله الجميلة (وعلماء) الظاهر اثبتوا للممكن وجودا وجعلوا وجود الواجب تعالى ووجود الممكن من افراد مطلق الوجود ونهاية ما في الباب انهم قالوا باقدمية وجود الواجب وأولويته بناء على قضية التشكيك وهذا المعنى موجب لتسربك الممكن للواجب تعالى في الكمالات والفضائل الناشئة من الوجود تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد ورد في الحديث القدسي الكبيراء ردائي والعلمة ازارى فلو كان لعلماء الظاهر تبه لهذا المعنى لما اثبتوا للممكن وجودا أصلا ولما اعطوا له الخير والكمال الذين هما مختصان به سبحانه باعتبار اختصاص الوجود به تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (وأكثر الصوفية) خصوصا المتأخرين منهم يعتقدون ان الممكن عين الواجب تعالى ويؤمنون صفاته وافعاله عين صفاته وافعاله تعالى ويقولون (رباعي) (١)

همسياه وهمشين وهمره همه اوست * در دلق كداوا طلس شه همه اوست
درا نجهنم فرق ونهان خاندن جمع * بالله همه اوست ثم بالله همه اوست
ترجمة الجارو السحب والركبان كله هو * في كسوة الفقر والسلطان كله هو
في جلوة الفرق أو في خلوة الجمع هو * بالله كله هو والله كله هو

وهؤلاء الاكابر وان نزهوا وتخلصوا عن الاشراك في الوجود وهو ربنا من الاثنية ولكنهم وجدوا غير الوجود وجودا واعتقدوا النقائص كالات وقالوا لاشئ من النقص والشر الذاتيين أصلا وان كان نفسي واضافي فالم القاتل فيه شرو قبح بالنسبة الى الانسان مثلا لكونه مزينا لحياته واما بالنسبة الى الحيوان الذي فيه سم فناء الحياة والزياق السافع ومقتداهم في هذا الامر ومستندهم فيه الكشف والشهود فانهم وجدوا على قدر مظهر لهم من عالم الغيب (الهم) أرنا حقائقي الاشياء كما هي وهانحن نسين أولامذهب الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره فانه امام متأخرى الصوفية ومقتداهم في هذه المسئلة ثم نهر مظاهر لنا في هذا الباب وانكشف ليحصل الفرق بين المذهبين على الوجه الاتم ولا يختلط أحدهما بالآخر من الدقة (قال) الشيخ محي الدين ابن العربي واتباعه ان اسماء الواجب وصفاته جل وعلا عين ذات الواجب سبحانه وكذلك بعضها عين بعض الآخر مثلا العلم والقدرة كما انهما عين ذاته تعالى كذلك كل منهما عين الآخر أيضا فلا يكون في ذلك الوطن اسم التعدد والتكثر ورسمه أصلا ولا التمايز والتباين قطعا فاية ما في الباب

قدس الله تعالى سره الى القابلية الاولى التي هي معبر عنها بالحقيقة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية ونيسر الاستعلاء من ذلك المحل بامداد روحانية عمر الفاروق رضي الله عنه الى ما فوق تلك القابلية ووقع الترقى من ذلك المحل بترتبة روحانية حضرة خاتم الرسالة على صاحبها

(١) مولانا الجامى اورده

في لو اتحد منه صفى عنه

الصلاة والسلام والتحية

الى المقام الذى فوق

تلك القابلية التى هي

بثابة التفصيل له وهو كالا

جبال لها وذلك المقام

هو مقام الاقطاب المحمدية

وحصل لذلك الدرويش

وقت الوصول الى ذلك

المقام نحو من الامداد

من روحانية حضرة

الخواجه علاء الدين العطار

الذى هو خليفة الخواجه

النقشبند قدس سرهما

ان تلك الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات حصل لها التمايز والتباين في حضرة العلم
اجالا وتفصيلا فان كان التمايز اجاليا يعبر عنه بالتعين الاول وان تفصيليا يسمى بالتعين الثاني
ويسمون الاول وحدة وبرونه الحقيقة المحمدية ويقولون للتعين الثاني واحدية ويظنون
حقائق سائر الممكنات ويسمون حقايق الممكنات أعيانا ثابتة ويثبتون هذين التعيينين
العلميين في مرتبة الوجوب ويقولون ان تلك الاعيان ما شئت راثحة من الوجود الخارجى
ولاموجود في الخارج غير الاحدية المجردة أصلا وهذه الكثرة التي ترى في الخارج انما هي
عكس تلك الاعيان الثابتة انعكست في مرآة ظاهر الوجود الذي لاموجود في الخارج غيره
وعرض لما الوجود التخيلي كما ان صورة شخص اذا انعكست في المرآة يعرض لها وجود
تخيلي في المرآة وهذه الصورة المنعكسة ليس لها وجود الا في التخيل ولم يتخلل في المرآة
ولم ينش في وجهها شئ أصلا فان كان الانتقاس فهو في التخيل حيث يتوهم انه في وجه
المرآة وحيث كان هذا التخيل التوهم صنع الحق جل سلطانه الذي له اتقان تام لا يرتفع
برفع الوهم والخيال ويرتقب عليه الثواب والعذاب الابديان وهذه الكثرة الموهومة
التخيلة في الخارج منقسمة على ثلاثة اقسام القسم الاول التعيين الروحي والثاني التعيين
المثالي والثالث التعيين الجسدى وله تعلق بالشهادة ويقولون لهذه التعيينات الثلاثة تعيينات
خارجية ويثبتونها في مرتبة الامكان والتنزلات الخمسة عبارة عن هذه التعيينات
الخمسة ويقولون لهذه التنزلات الخمسة الحضرات الخمس ولما لم يثبت عندهم شئ في العلم
ولا في الخارج غير ذات الواجب تعالى وغير صفاته واسماؤه جل سلطانه التي هي عين ذاته تعالى
وتقدس وتوهموا ان الصورة العلمية عين تلك الصورة لاشبهها ومثاله وكذلك تصورا
صور الاعيان الثابتة التي صارت منعكسة في مرآة ظاهر الوجود عين تلك الاعيان لاشبهها
حكموا بالاتحاد ضرورة وقالوا الكل هو هذا هو بيان مذهب الشيخ محي الدين ابن العربي
في مسألة وحدة الوجود على وجه الاجال وهذه العلوم وامثالها هي التي زعمها الشيخ
مخصوصة بخاتم الولاية ويقول ان خاتم النبوة يأخذ هذه العلوم من خاتم الولاية وشرح
الفصوص تكلفات في توجيه هذا الكلام وبالجملة لم يتكلم احد من هذه الطائفة بهذه
العلوم والاسرار قبل الشيخ اصلا ولم يبين هذا الحديث على هذا التهج قطعاً وان ظهر
منهم كلمات مشيرة بالتوحيد والاتحاد في غلبات السكر وقالوا انا الحق وسبحاني ولكنهم
لم يبينوا وجه الاتحاد ولم يحدوا منشأ التوحيد فصار الشيخ برهان متقدمي هؤلاء الطائفة
وجهة متأخريهم ومع ذلك بقي في هذه المسئلة دقائق كثيرة مخفية وما جاءت الاسرار الغامضة
من هذا الباب في منصة الظهور فوفى هذا الفقير باظهارها وبشر بخرها والله يحق الحق
وهو بهدى السبيل (ايها المخدم) ان صفات الواجب تعالى وتقدس الثمانية التي هي موجودة
في الخارج عند اهل الحق شكر الله تعالى سعيهم تكون متميزة عن ذاته تعالى وتقدس في الخارج
بالضرورة غير الاكيفية ولا مثلياً كذلك بعض تلك الصفات متميز عن بعض آخر متما
بميز لا كيمي بل التميز اللاكيمي ثابت ايضا في مرتبة الذات تعالت وتقدس لانه الواسع بالوسع
الجهول الكيفية والتميز الذي يحصل في حوصلة فهمنا وادراكنا مسلوب عن جناب

وقطب الارشاد ونهاية
خروج الاقطاب الى هذا
المقام ودائرة الظلمة
تنتهي في هذا المقام وبعد
ذلك اما اصل خالص
او اصل ٤- مترج بالظل
وطائفة الافراد يمتازون
بالوصول الى هذه الدولة
ويقع لبعض الاقطاب
خروج الى المقام المترج
بمصاحبة الافراد ويحصل
لهم النظر الى اصل المترج
بالظل واما الوصول الى
الاصل الخالص او النظر
اليه فهو خاصة الافراد
على تفاوت درجاتهم
ذلك فضل الله يؤتيه
من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ونال ذلك
الدرويش بعد وصوله
لذلك المقام الذي هو مقام
الاقطاب خلعة قطبية
الارشاد من سيد الدارين
عليه الصلاة والسلام
على سبيل العناية وجعل

قدسه تعالى قال التجزى والتبعض غير متصور فيه والتحليل والتركيب لا سبيل لهما الى تلك
الحضرة جل سلطانها ولا مجال هناك للعالية والحلية وبالجملة كجواهر من صفات الممكن
ولو ازمة مسلوب عن ذلك الحجاب المقدس ليس كمثل شئ لا في الذات ولا في الصفات
ولا في الافعال ومع وجود هذا التميز اللامتناهي والوسعة اللا كيفية عرض للاسماء والصفات
تفصيل وتميز في موطن العلم ايضا وصارت منعكسة ولكل اسم وصفة متميزة مقابل
ونقيض في مرتبة العدم مثلا لصفة العلم مقابل ونقيض في مرتبة العدم وهو عدم العلم المعبر
عنه بالجهل ولصفة القدرة مقابل هو العجز الذي عدم القدرة على هذا القياس في بقية الصفات
وعرض لهذه العدميات المقابلة ايضا تفصيل وتميز في علم الواجب جل شأنه وصارت مرابا
الاسماء والصفات المتقابلة لها وكانت بحال ظهور عكوسها وتلك العدميات مع عكوس تلك
الاسماء والصفات حقائق الممكنات عند الفقير (غاية ما في الباب) ان تلك العدميات كاصول
تلك الماهيات وموادها وتلك العكوس بمثابة الصور الحالة في تلك المواد حقائق الممكنات
عند الشيخ محي الدين هي تلك الاسماء والصفات المتميزة في مرتبة العلم وعند الفقير حقائق
الممكنات العدميات التي هي نقائص الاسماء والصفات مع عكوس تلك الاسماء والصفات
التي ظهرت في مرابا تلك العدميات في موطن العلم وامتزجت بها ومتى اراد المختار جل
سلطانها ان يجعل ماهية من تلك الماهيات الممتزجة منصفة بالوجود الظلي الذي هو ظل
من ظلال حضرة الوجود وان يجعلها موجودة خارجية يلقى اليها ظلا من ظلال حضرة
الوجود ويصيرها مبدأ للأشياء الخارجية فوجود الممكن في العلم والخارج كسائر صفاته
ظل من ظلال حضرة الوجود ومن كالاته التابعة له مثلا علم الممكن ظل من علم الواجب
تعالى وتقدير الذي انعكس في مقابله وقدرة الممكن ظل من القدرة المنعكسة في العجز الذي
هو مقابله فكذلك وجود الممكن ظل من ظلال حضرة الوجود الذي انعكس في مرآة العدم
الذي هو مقابله ﴿ شعر ﴾

وما جئت من ملهى بشئ وانما * وهبت الذي عندي وذاتي وأوصافى
ولكن ظل شئ ليس عين شئ عند الفقير بل شبح ذلك الشئ ومثاله وجل احد هما على الآخر متمتع
فعند الفقير لم يكن الممكن عين الواجب فان حقيقة الممكن عدم والعكس الذي انعكس فيه من الاسماء
والصفات شبح تلك الاسماء والصفات ومثاله لا عينها فلا يصح كله هو بل كله منه لان ما هو
ذاتي للممكن العدم الذي هو منشأ للشر والقص والخبائة وكلها وفي الممكن من جنس
الكمالات من الوجود وتوابعه كله مستفاد من تلك الحضرة جل سلطانها وظل من كالاته
الذاتية سبحانه وتعالى فيكون هو سبحانه نور السموات والارض بالضرورة وما وراءه
تعالى يكون كله ظلمة كيف لا والعدم فوق جميع الظلمات وتحقيق هذا البحث مسطور
في المكتوب الذي حرر الى ولدى الاعظم المرحوم في بيان حقيقة الوجود وتحقيق ماهيات
الممكنات فيطلب من هناك فالعالم بامرء عبارة عند الشيخ محي الدين عن الاسماء والصفات
التي عرض لها تميز في مرتبة العلم وظهور في مرآة ظاهر الوجود وعند الفقير العالم عبارة عن
العدميات التي انعكست عليها اسماء الواجب وصفاته في موطن العلم ووجدت تلك العدميات
مع تلك العكوس في الخارج باجماع الحق سبحانه بوجود ظلي فظهر في العالم الخبائة الذاتية

تمتازا بهذا المنصب وبعد
ذلك صارت غناية الحق
جل شأنه وعم احسانه
شاملة حاله وجعلته
متوجها الى فوق واوصلته
الى اصل متميز بمرتبة
واحدة وتيسر له الفناء
في ذلك المقام كما تيسر
في المقامات السابقة
وحصل له الترقى به وتعالى
الى مقامات الاصل
حتى وصل الى اصل
الاصل وجاء له المبدأ
في هذا العروج الاخير
الذي هو عروج الى مقامات
الاصل من روحانية
حضرة الغوث الاعظم
الشيخ محي الدين عبد
القادر الجيلاني قدس الله
تعالى سره الا قدس
وأوصلوه الى اصل الاصل
بعد العبور به من تلك
المقامات بقوة التصرف
وارجعوه من هناك الى
العالم كما ارجعوه اليه من

والشر الجبلي وكان الخير والكمال كله حائداً الى جناب قدسه جل وعلا وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك مؤيد لهذه المعرفة والله سبحانه الملم فعلم من هذا التحقيق أن العالم موجود في الخارج بوجود ظلي كإن الحق سبحانه موجود في الخارج بوجود أصلي بل بذاته غايبة ما في الباب أن هذا الخارج أيضاً ظل ذلك الخارج مثل الوجود والصفات فلا يمكن أن يقال للعالم أنه عين الحق جل وعلا ولا يجوز حل أحدهما على الآخر فإنه لا يمكن أن يقال لظل شخص أنه عين الشخص لوجود التقابل بينهما في الخارج لأن الاثنين متغايران فإن قال شخص اظل شخصاً فأي قول ذلك الشخص انما يقول ذلك على سبيل التسامح والتجاوز وهو خارج عن البحث (فان قيل) ان الشيخ محبي الدين وتوابعه أيضاً يقولون أن العالم ظل الحق تعالى فايكون الفرق (قلنا) أنهم لا يرون وجود ذلك الظل في غير الوهم ولا يجوزون وصول رائحة من الوجود الخارجى اليه وبالجملة أنهم يعبرون عن الكثرة الموهومة بظل الوحدة الموجودة ويرون الوجود واحداً في الخارج شتان ما بينهما فصار منشأ حل الظل على الاصل وعدم ذلك الحمل هو اثبات الوجود الخارجى للظل وعدم اثباته وهم لما يثبتوا للظل وجوداً خارجياً حلوه على الاصل بالضرورة وحيث يرى هذا الفقير الظل موجوداً في الخارج لا يبادر الى الحمل والفقير متفق معهم في نفي الوجود الاصلى عن الظل ومتفق أيضاً في اثبات الوجود الظلى ولكن هذا الفقير يثبت الوجود الظلى في الخارج وهم يظنون الوجود الظلى في الوهم والتخيل ولا يقولون بوجوده موجود في الخارج غير الاحدية المجردة ولا يثبتون الصفات الثمانية التي ثبتت وجودها في الخارج على آراء أهل السنة والجماعة رضى الله عنهم في غير موطن العلم فوقع العلماء الظاهرية وهؤلاء الاكابر رضى الله عنهم في طرفي لاقتصاد وكان الحق المتوسط نصيب هذا الفقير ووفق به فان عرف هؤلاء الاكابر أن هذا الخارج ظل ذلك الخارج لما انكروا وجود العالم في الخارج ولم يقتصروا على الوهم والخيال ولا انكروا أيضاً وجود صفات واجب الوجود في الخارج وان نذب العلماء أيضاً لما ثبتوا للممكن وجوداً أصلياً بل اكتفوا بالوجود الظلى وما كتبه الفقير في بعض مכתوباته ان اطلاق الوجود على الممكن بطريق الحقيقة لا بطريق المجاز ليس بمناف لهذا التحقيق فان الممكن موجود في الخارج بوجود ظلى بطريق الحقيقة لا على سبيل التخيل والتوهم كما زعموا (فان قيل) ان صاحب الفتوحات المكية قال بان الايمان الثابت برزخ بين الوجود والعدم فصار العدم داخلاً في حقائق الممكنات على طريقته وطوره أيضاً فايكون الفرق بين التحقيق وبين هذا القول (قلنا) انه انما قال لها برزخاً باعتبار أن للصور العلمية وجهين وجه الى الوجود بواسطة ثبوت العلم ووجه الى العدم بواسطة الخارج وان الايمان ما شئت رائحة الوجود الخارجى عنده والعدم الذى اندرج في هذا التحقيق له حقيقة أخرى وكذا المراد بما وقع في عبارة بعض الامعة من اطلاق العدم على الممكن هو العدم الخارجى لا العدم الذى حقق فيما سبق وهو سبحانه وتعالى وراء وراء تلك الاسماء والصفات المفصلة المتميزة في موطن العلم التي انعكست في مرآة العدميات وصارت حقائق الممكنات فلا يكون بينه سبحانه وبين العالم مناسبة بوجه من الوجوه أصلاً ان الله لغنى عن العالمين وجعل الحق سبحانه عين العالم ومتحداه

كل مقام وقد حصل لذات
الدرويش اصل نسبة
الفردية التي العروج الاخير
مخصوص بها من والده
الماجد وقد ظفر بها والده
الماجد من عزيزه وصوف
بجذبة قـ وبهـ ومشهور
بخوارق سنية ولكن لم
يعند ذلك الدرويش تلك
النسبة بواسطة ضعف
بصيرته وقلة ظهورها
شياً سوى قطع منازل
السلوك ولم يلتفت اليها
اصلاً وايضاً ان هذا
الدرويش قد وجد المدد
في كونه موفقاً للعبادات
النافلة خصوصاً لاداء
صلاة النوافل من والده
وهذه السعادة حصلت
لوالده الماجد من شيخه
في سلسلة الجشتية وايضاً
قد منح هذا الدرويش
العلم الدنى من حضرة
الخضر على نبيسا وعليه
الصلاة والسلام لكن

بل نسبته الى العالم ثقيل على هذا الفقير جدا (ع) ولناس فيما يشقون مذاهب * سبحان ربك رب الزهرة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والسلام عليكم وعلى من لديكم

✽ المكتوب الثاني الى المير شمس الدين الخليلي في بيان أن مرتبة ذات الحق تعالى وتقدس ومرتبة صفاته سبحانه فوق اعتبار الوجود والوجوب ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد حصل الفرح والابتهاج بوصول الصبيحة الشريفة الصادرة على وجه المحبة والاخلاص كثرة اخوان الدين سبب الرجاء في الآخرة اللهم كثرة اخواننا في الدين وثبتنا واياهم على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها (ع) وأحسن ما يعلى حديث الاحبة * أيها الحب ان صفات واجب الوجود السبعة أو الثمانية على اختلاف الآراء صفات حقيقية موجودة في الخارج ولم يقل احدهم من الفرق المخالفة بوجود صفات واجب الوجود تعالى وتقدس غير أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم حتى ان المتأخرين من الصوفية منهم أنكروا وجود الصفات بل جعلوا زيادة الصفات راجعة الى العلم فقط وقالوا (شعر)

وصفات حق في التعقل غير ذا * تالحق لكن في التحقق حينها والحق ان كلام أهل الحق حق ومقتبس من مشكاة النبوة ومؤيد بنور الكشف والفراصة غاية ما في الباب ان الاشكال الذي أورده المخالفون في وجود الصفات قوية لان الصفات لو كانت موجودة فلا تخلو امان تكون ممكنة او واجبة والامكان مستلزم للحدوث لان كل ممكن حادث عندهم والقول بتعدد الواجب مناف للتوحيد وايضا على تقدير الامكان يلزم جواز انفكاك الصفات عن الذات تعالت وتقدس وهذا موجب لجواز الجهل والجهل للواجب سبحانه (وحل) هذا الاشكال على ما ظهر لهذا الفقير ان حضرة الحق سبحانه موجود بذاته لا بوجود يكون حينا لها اوزائدا عليها وصفاته تعالى موجودة بذاته تعالى لا بوجود ذاته لا بحال لا وجود في ذلك الموطن وقد اشار الشيخ ركن الدين ابو المسكارم علاء الدولة البهنائي قدس سره الى هذا المقام حيث قال فوق عالم الوجود عالم الملك الودود فلا تكون نسبة الامكان والوجوب ايضا متصورة في ذلك الموطن فان كلا من الامكان والوجوب نسبة بين الماهية والوجود فحيث لا وجود لا امكان ولا وجوب (وهذه المعرفة وراء طور النظر والفكر وای شی یجد المقيدون بعقل العقل من هذه المعرفة وما يكون نصيبهم منها غير الانكار الامن عصمه الله سبحانه وتعالى وباقي المرام ان السيد محجب الله أقام هنا مدّة والآن صار متوجها الى تلك الجهات والحدود فليغتنم صحبتته والسلام عليكم وعلى من لديكم

✽ المكتوب الثالث الى المحرم زاد معادن الحقائق ومنبع المعارف اللامتناهية ومظهر الفيوضات الالهية الخواجه محمد سعيد سلمه الله تعالى في بيان أن معاملة الآفاق والانفس داخلة في دائرة الظلال وبيان الولاية الصغرى والكبرى وكلمات النبوة وتحقيق حقيقة تجلي الانصال الذي ظهر لبعض الصوفية وانه ظل فعل الحق لا عين فعله تعالى ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أن كلاما يظهر في مرايا الآفاق والانفس فهو متمم

كان ذلك قبل أن يتعدى ويترقى من مقام الانقطاب وأما بعد عبوره من ذلك المقام وحصول الترتيبات الى المقامات العالية فأخذ العلوم من حقيقة نفسه يجد في نفسه بنفسه من نفسه ولم يبق للغير مجال أن يدخل في البين وأيضا وقع لهذا الدرويش وقت النزول الذي هو عبارة عن السير عن الله بالله عبور عن مقامات مشائخ السلاسل الاخر ونال من كل مقام نصيبا أو فر وصارت مشائخ ذلك المقام مدين له ومعاونين في أمره ومنحوه نصيبا من خلاصة نسبهم وقع العبور أولا في مقام اكابر الجشيتية قدس الله أسرارهم وحصل له حظ وافر من ذلك المقام وأول من أمد من هؤلاء المشائخ العظام هو روحانية حضرة

بسمه الظلية فيكون مستحقا في يحصل الاثبات ولما جاوزت المعاملة حد الآفاق والانفس
تخلصت عن قيد الظلية وتيسر الشروع في تجلي الفعل والصفة وعلم ان كل تجلي ظهور له
ذلك في السير الآفاق والانتفى وان اعتقدوه تجليا ذاتيا كان متعلقا بظلال الفعل
والصفة لانفس الفعل والصفة فضلا عن كونه متعلقا بالذات فان دائرة الظلية
تنتهي بنهاية الانفس فكما يظهر في الآفاق والانفس يكون داخل في تلك الدائرة
والفعل والصفة وان كانا في الحقيقة من ظلال حضرة الذات تعالت وتقدست ولكنهما
داخلان في دائرة الاصل وولاية تلك المرتبة ولاية اصلية بخلاف ولاية المرتبة السابقة
التي تتعلق بالآفاق والانفس فانها ولاية ظلية والتجلى البرقي الذي ناش من مرتبة
الاصل ميسر لنتهي دائرة الظل فانهم يتخلصون ساعة واحدة من قيد الآفاق والانفس
والذين جاوزوا دائرة الآفاق والانفس وترقوا عنها وخلفوا الظل وراءهم ولحقوا بالاصل
فالتجلى البرقي دائم في حقهم فان مسكن هؤلاء الاكابر ومأواهم دائرة الاصل التي منها
بنشأ التجلي البرقي بل معاملة هؤلاء الاكابر فوق التجليات والظهورات فان كل تجلي
وظهور باي مرتبة يتعلق لا يخلو عن شأبة الظلية وقد جعلهم التعلق باصل الاصل
فارغين من الظل وخلصهم عن زيف البصر ونهاية الكمال في الولاية الظلية السنية هي
الولاية الصغرى انما تحصل بالتجلى البرقي وهذا التجلي البرقي قدم اول في الولاية الكبرى التي
هي ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام والولاية الصغرى هي ولاية الاولياء قدس الله
تعالى اسرارهم ومن ههنا يعرف التفاوت بين ولاية الاولياء وولاية الانبياء صلوات
الله وتسليماته سبحانه عليهم فان بداية تلك الولاية نهاية هذه الولاية وماذا نقول من كمالات
نبوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان بداية النبوة نهاية هذه الولاية ولعل حضرة الخواجه
بهاء الدين النقشبند قدس الله سره نال نصيبا وافرا من ولاية الانبياء عليهم الصلوات
والتحيات بالتبعية والوراثية فانه قال نحن ندرج النهاية في البداية ومبلغ علم هذا الفقير ان
النسبة للنقشبندية وحضورها اذ بلغا حد الكمال يتصلان بالولاية الكبرى ويحصل لهم
حظ وافر من كمالات تلك الولاية بخلاف طرق غيرهم فان نهاية كمالهم حصول التجلي البرقي
(ينبغي) ان يعلم ان السير الذي يتيسر بعد سير الآفاق والانفس هو سير في اقرب الحق سبحانه
وتعالى فان فعله تعالى ايضا اقرب اليانا منا وكذلك صفته تعالى اقرب اليانا منا من فعله تعالى
ايضا وذاته تعالى اقرب اليانا منا ومن فعله وصفته تعالى والسير في هذه المراتب هو السير في
الاقربى وحقيقة تجلي الفعل وتجلي الصفة وتجلي الذات تحقق في هذا الموطن ويحصل النجاة
هنا من سلطنة الوهم ودائرة الخيال فانه لاسلطنة لسلطان الوهم والخيال في خارج دائرة
الآفاق والانفس ونهاية تصرف الوهم نهاية دائرة الظل حيث لا ظل لاوهم فالتخلص من
قيد الوهم في الولاية الظلية انما يحصل بعد الموت فان الوهم يتعدم بالموت وفي الولاية
الاصلية التي هي الولاية الكبرى الخلاص عن قيد الوهم والخيال ميسر في هذه النشأة
ومع وجود الوهم فيها خلاص عن قيد الوهم وما اجل للطائفة الاولى في الآخرة يتيسر للطائفة
الآخري في هذه النشأة وفي الولاية الظلية لا يحصل شيء من المطلوب في هذه النشأة

الخواجه قطب الدين
والحق ان له في ذلك المقام
شأنا عظيما وهو رئيس
ذلك المقام وبعد ذلك وقع
العبور على مقام اكابر
الكبروية قدس الله
اسرارهم وهذان المقامان
كلهما متساويان باعتبار
العروج ولكن هذا المقام
واقع على عين ذلك الطريق
الاكبر وقت النزول من
فوق والمقام الاول واقع
في يساره وهذا الطريق
الاكبر طريق يذهب منه
بعض اكابر اقطاب
الارشاد الى مقام الفردية
ويصلون الى نهاية النهايات
واما الافراد المحضة فلم
لهم طريق آخر لا يمكن المرور
من ذلك الطريق الاكبر
بلارتبة القطبية وهذا
المقام واقع بين مقام
الصفات وبين ذلك الطريق
الاكبر وكأنه برزخ بين
هذين المقامين وله نصيب

غير منحوت الوهم والخيال وفي الولاية الاصلية المطلوب منزّه ومبرأ عن علة تحت الوهم
وكأن مولانا الروحي تضاعف من حيلة الوهم وقيد الخيال فتمنى الموت لينال المطلوب حاربا
من لباس الوهم والخيال ومنع من ان يقول عافاك الله في مبادئ الموت وقال (شمر)
من شوم عريان زنت اوز خيال * تاخر ايام در نهاية الوصال

ترجمة * اعروا من الاشباح وهو من الخيال * كيما تجتري في نهائات الوصال

(وما) قلت من ان في الآفاق والانفس تجليات ظلال الاسماء والصفات لان تجليات نفس الاسماء
والصفات بيانه هو ان التكوين من الصفات الحقيقية كما هو مذهب العلماء الماتريدية شكر الله
معهم لان الصفات الاضافية كما زعمت الاشعرية وحيث كانت الاضافة غالبية في هذه الصفة
ظنوها من الصفات الاضافية نظرا الى صفات اخرى وليس كذلك بل هي من الصفات
الحقيقية امتزج بها وصف الاضافة وهذه الصفة تحت جميع الصفات وفيها لون
جميع الصفات التي فوقها مثلا لها نصيب من العلم والحياة وحظ من القدرة والارادة ايضا
ولها جزئيات هي في الحقيقة ظلالها مثل التزيق والتخليق والاحياء والامانة والانعام
والايلام وهذه الجزئيات داخلية في الافعال التي هي في الحقيقة ظلال تلك الصفة خارجة
عن دائرة الصفات الحقيقية ولهذا الفعل وجهان وجه نحو الفاعل ووجه الى المفعول وهذان
الوجهان متمايزان في النظر الكشفي يرى الوجه الاول طالبا والوجه الثاني سافلا وايضا
يرى الوجه الاول في النظر كالاصل والوجه الثاني مثل ظل ذلك الاصل وايضا الوجه
الاول فيه لون من الوجوب والوجه الثاني له لون من الامكان وهذا الوجه الثاني مبادئ
تعينات غير الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات من الاولياء الكرام وسائر الانام وحيث
كان لهذا الفعل باعتبار الجهتين لون من الوجوب ولون من الامكان يكون ممكنا بالضرورة
فان المركب من الواجب والممكن ممكن وايضا ان هذا الفعل حيث كان له وجه الى القدم باعتبار
الجهة فوقانية وقدم في الحدوث باعتبار الجهة التحتانية يكون حادثا بالضرورة فان المركب
من القديم والحادث حادث (قال الذين) قالوا لقدم فعل الحق سبحانه انما انظروا الى الجهة
الاولى والذين ذهبوا الى حدوثه فظنوا هو الجهة الاخرى ونظروا الطائفة الاولى مال
ونظروا الثانية سافلا وان وقع كلا الفريقين في طرفي الحق المتوسط وهو الذي امتاز به هذا
الفقر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ووقع مثل هذا التحقيق في بعض
المكائيب في شأن الصفات الحقيقية ايضا فليطلب (ينبغي) ان يعلم ان الوجه الثاني في الفعل
عبارة عن الخلق الخاص الذي متعلق بزيد مثلا فخلق زيد كأنه جزئي من جزئيات مطلق
الخلق مثلا وهذا الخلق الخاص الذي متعلق بزيد جزئيات ايضا كخلق ذات زيد وخلق
صفاته وافعاله وهذه الجزئيات كالظلال لخلق زيد وهو كالكلية اياها وخلق فعل زيد ايضا
ظل ومظهر وهو كسب زيد الذي متعلق بالفعل فان هذا الكسب ما جاء به زيد من يد ابيه
بل هو ظل من خلق الحق جل وعلا (فعل) من هذه المعارف ان الفعل ظل التكوين وان
الوجه الثاني من الفعل ظل الوجه الاول منه كالحق وان للوجه الثاني ايضا ظلا هو خلق
زيد مثلا وخلق زيد ايضا ظلا هو خلق فعل زيد ولهذا الظل ايضا ظل هو كسب زيد فاذا

من كليهما واما المقام الاول
فهو واقع الى جانب آخر
من الطريق الاعظم
فنصيبه من الصفات قليل
وبعد ذلك وقع العبور على
مقام اكبر السهروردية
الذين جاؤا بعد الشيخ
شهاب الدين السهروردي
قدس الله أسرارهم وهذا
المقام منخلي بنور اتباع
السنة السنية على مصدرها
الصلاة والعبادة ومنزب
بنورانية مشاهد فوق
الفوق والتوفيق للعبادات
رفيق ذلك المقام وبعض
السالكين الغير الواصلين
الذين هم مشغولون
بعبادات النوافل ويطمثون
بها وجدوا نصيبا من ذلك
المقام بواسطة مناسبتهم
له والعبادات النافلة مناسبة
لهذا المقام بالاصالة واما
الباقون سواء كانوا بتدئين
او منتهين فمناستهم لها
بواسطة مناسبتهم لهذا

عرفت هذه العلوم فاعلم أن نسبة كسب زيد الى زيد مثلاً اذا انتفت في نظر السالك وقت السلوك عن زيد وارتفعت اضافته الى زيد يرى فاعل ذلك الفعل هو الحق سبحانه بل يحد الانفعال المتكررة المتباينة للخلائق فاعل واحد فيظنون ظهور هذا المعنى تجلياً فعلياً (ينبغي) أن ينصف هل هذا التجلي هو تجلي فاعل الحق أو تجلي ظل من ظلال ذلك الفعل الذي تنزل بمراتب كثيرة وعرض له اسم الظلية وينبغي أن يقبس التجليات الاخرى على التجلي الفعلي فانهم اكتفوا فيها أيضاً بظل من الظلال وظنوه أصل الاصل واطمئنتوا بالجوز والموز (ينبغي) أن يعلم أن وجوب الوجود حيث كان من النسب والاضافات بوجوده في مرتبة الفعل بالضرورة ولما لم يكن لهذه النسبة مناسبة بالعلم بل هي مخصوصة بصانع العالم تعالى وتقدس كانت مناسبة بالوجه الاول من الفعل الذي مر ذكره (قال قيل) يلزم من هذا البيان أن لا يكون الوجود ثابتاً في مرتبة الذات والصفات ولا يقال لذاته وصفاته تعالى وتقدس واجبة فيكون الوجود مطلوباً عن حضرة الذات والصفات كما ان الامكان والامتناع مطلوبان عنه تعالى فظهر قسم رابع من المفهوم سوى الوجوب والامكان والامتناع والحال ان المحصر المفهوم في هذه الثلاثة كان ثابتاً بالمحصر العقلي (قلنا) ان هذا الانحصار انما هو للماهية بالنسبة الى الوجود فثبت بالنسبة للماهية الى الوجود لا انحصار كما في ذات الواجب تعالى وصفاته سبحانه فان ذاته تعالى موجود بذاته لا بالوجود حيناً كان أو زائداً وصفاته تعالى موجودة بذاته تعالى من غير ان يخل في وجود ذاته تعالى وصفاته سبحانه فوق هذه الثلاثة المحصورة غاية ما في الباب اذا تصور ذاته تعالى وتعلقت صفاته سبحانه بالوجود والاعتبارات اذ لا يسيل الى الكنه يعرض لذاته سبحانه في الوجود التصوري الظلي الوجوب كما هو المناسب واللائق بذاته تعالى ويعرض لصفاته سبحانه في الوجود الذهني الامكان لمساو المناسب لها لاحتياجها الى الذات فذاته تعالى وصفاته سبحانه في حد أنفسهما فوق مرتبة الوجوب والامكان بل فوق مرتبة الوجود أيضاً وباعتبار الوجود التصوري الظلي الوجوب يناسب الذات والامكان يناسب الصفات فالصفات من حيث الوجود الخارج لا واجبة ولا ممكنة بل هي فوق الوجوب والامكان وباعتبار الوجود الذهني ممكنة ولا يلزم من هذا الامكان الحدوث لما أنه ليس لذواتها كما للممكنات بل لوجوداتها الظلية ويناسب هذه المعرفة ما قاله ارباب المعقول من ان الكلية والجزئية تعرضان للماهية باعتبار خصوصية الوجود الذهني فلا توصف بهما الماهية حال الوجود الخارجي فزيد الموجود في الخارج مثلاً قبل التعقل ليس بجزئ كما أنه ليس بكلي بل يعرض له الجزئية بعد الوجود الذهني الظلي بل نقول جميع النسب والاضافات والاحكام والاعتبارات التي تحمل عليه تعالى كاللوهية والازلية مما هي غير الصفات الثمانية الموجودة انما تصدق عليه سبحانه باعتبار التصور والتعقل والافالذات من حيث هي غير متصفة بصفة ولا مسماة باسم ولا محكوم عليها بحكم فصاحب الشرع تعالى انما اطلق على ذاته اسماء واحكاماً باعتبار التناسب والشابه تكون قريبة من افهام المخلوقات ويكون التكلم معهم على قدر عقولهم كما يقال لزيد الموجود في الخارج بدون ملاحظة وجوده الذهني أنه جزئ على سبيل التشبيه والتنظير

المقام وهذا المقام لطيف وحال جيداً والنورانية التي تشاهد في هذا المقام قليلة في غيره ومشائخ هذا المقام بسبب اتباعهم السند عظيم الشأن ورفيعو القدر ولهم امتياز تام من بين ابناء جنسهم والذي تيسر لهم في هذا المقام لم يتيسر لارباب مقامات اخصر وان كانوا فوقهم باعتبار العروج ثم اتزلوني الى مقام الجذبة وهذا المقام جامع لمقامات جذبات غير متناهية واتزلوني من هناك ايضاً ونهاية مراتب النزول مقام القلب الذي هو الحقيقة الجامعة والارشاد والتكميل يتعلقان بالانزال الى هذا المقام فأتزلوني الى هنا وقبل أن يحصل التمكين في هذا المقام وقع العروج ثانياً فترك الاصل في ذلك الوقت مثل الظل وراءه

ويكون حكمهم يحزقته انسب وأشبه من حكمهم بأنه كلى فكذلك الحكم بالوجوب والوجود على الذات الغنى العلى أولى وأنسب من الحكم بالامكان والامتناع والأفلا يصل الى جناب قدسه تعالى وجوب ولا وجود كالأبلىق بجناب تنزيهه تعالى إمكان وامتناع فانهم هذه المعرفة الشريفة القدسية فانها أساس الدين وخلاصة علم الصفات والذات تعالت وتقدست وماتكم بها أحد من العظماء ولا واحد من الكبراء استأثر الله سبحانه هذا العبد بهذه المعرفة والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع الى المير محمد نعمان في بيان ان علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين التي قررهما بعض الصوفية شطران في الحقيقة من اقسام علم اليقين الثلاثة والقسم الثالث منه لم يحصل بعد فضلا عن الوصول الى عين اليقين وبين ان صاحب هذه العلوم مجدد الاف الثاني

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قدمضت مدة وليس لنا اطلاع على أحوالكم المحمودة المسأل المستول من الله سبحانه سلامتكم واستقامتكم (اعلم) ان علم اليقين عبارة عن شهود آيات تفيد اليقين العلى وهذا الشهود في الحقيقة استدلال بالاثار على المؤثر فكما يرى ويشاهد من الظهورات والتجليات في مرایا الآفاق والانفس من قبيل الاستدلال بالاثار على المؤثر وان سموا تلك التجليات تجليات ذاتية وقالوا لتلك الظهورات ظهورات لا كيفية فان ظهور شيء في المرأة حصول أثر من آثاره لاحصول عين ذلك الشيء فلا يكون قدم السير الآفاقى والانفسى خارجا عن دائرة علم اليقين بالتمام ولا يكون له نصيب غير الاستدلال بالاثار على المؤثر قال الله تبارك وتعالى سنبهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق واعتقد بعضهم ان السير الآفاقى من علم اليقين وأثبتوا عين اليقين وحق اليقين في السير الانفسى ولم يقولوا بسير في خارج الانفس (ع) ولناس فيما يشقون مذهب * (واعلم) ان الحق سبحانه أقرب الى العبد من العبد نفسه فمن العبد الى الحق سبحانه سير آخر في جانب الاقربة والوصول منوط بقطعه وهذا السير الثالث ايضا مثبت لعلم اليقين في الحقيقة فانه وان كان خارجا عن دائرة الظلية ولكنه ليس بغيراً من شأبة الظلية فان اسماء الواجب وصفاته سبحانه خلال حضرة الذات في الحقيقة تعالت وتقدست وكل موضع فيه شوب الظلية داخل في الآثار والآيات فهم خصصوا بعلم اليقين سيرا واحدا من سيرة الثلاثة وجعلوا سيرة الثاني محصلا لعين اليقين وحق اليقين ولم يبحر كواشفاهم بالسير الثالث أصلا حتى يتم به دائرة علم اليقين وأين بعد عين اليقين وحق اليقين (ع) وقس من حال بستانى ربيعى * وماذا أقول من عين اليقين وحق اليقين ومن يفهمه ان قلت ومن يدرك فان هذه المعارف خارجة من حيلة الولاية وأرباب الولاية عاجزون عن ادراكها مثل علماء الظاهر وقاصرون في دركها وهذه العلوم مقتبسة من مشكاة أنوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والتمني حصلت لها النضارة بعد تجدد الاف الثاني وظهرت بالطراوة وصاحب هذه العلوم والمعارف مجدد هذا الاف كما لا يخفى على الناظرين في علومه ومعارفه التي تتعلق بالذات والصفات والأفعال وتلبس

فمن هذا العروج الذى كان في مقامات القلب حصل التمكن والسلام (ومنها) ان قطب الارشاد الذى يكون جامعاً لكمالات الفردية أيضا عزيز الوجود جدا يظهر مثل هذا الجوهر النفيس بعد قرون متطاولة وأزمنة متكاثرة فيصير العالم الظلماني بنور ظهوره نورانيا ونور ارشاده وهدايته شامل لجميع العالم وكل رشد وهداية وإيمان ومعرفة تحصل في العالم من محيط العرش الى مركز الفرس انما تحصل من طريقه وتستفاد بواسطته ولا يصل أحد الى هذه الدولة بدون توسطه ونور هدايته محيط بجميع العالم كالبحر المحيط وهذا البحر كانه منجمد لا يتحرك ابدا فاذا كان شخص متوجها الى هذا العزيز وكان مخلصا له او كان هو

بالاحوال والمواجيد والتجليات والظهورات فيعلمون ان هذه المعارف والعلوم وراء علوم
العلماء ووراء معارف الاولياء بل علوم هؤلاء بالنسبة الى تلك العلوم قشرو تلك المعارف
لبذلك القشرو الله سبحانه الهادي (واعلم) أنه قد مر على رأس كل مائة مجدد (١) ومضى
ولكن مجدد المائة ليس كمجدد الالف بل الفرق بين مجدد المائة ومجدد الالف كالفرق بين
المائة والالف بل أزيد منه والمجدد هو الذي توسطه يرد على الأمة في تلك المدة ما يرد من
الفيوض وان كانوا اقطاب ذلك الوقت وأوتاده وأبداله ونجباءه (شعر)
ليس على الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد

والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى
وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة القربين وعباد الله الصالحين أجمعين

المكتوب الخامس الى السيد شمس الدين على الخلخاني في بيان ان لصفات الحق سبحانه
اعتبارين الاول حصولها في أنفسها والثاني قيامها بذات الحق سبحانه وكلا الاعتبارين
متميزان في الخارج ﴿

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (أيها الخدم) ان لصفات الواجب التي هي
موجودة وقائمة بذاته تعالى اعتبارين الاعتبار الاول ثبوتها في حد ذاتها والاعتبار الثاني
قيامها بذات الواجب تعالى وتقدس ولها بالاعتبار الاول مناسبة بالعالم وبه صارت مبادئ
التعيينات وبالاختبار الثاني مستغنية عن العالم ليس لها توجه الى العالم ومافيه أصلا وأبضا
انها بالاختبار الاول ترى في النظر الكشفي منفكة عن الذات تعالت وتقدمت وثبتت الذات
وراءها وبالاختبار الثاني ليست كذلك بل لا يتصور الانفكاك وأبضا انها بالاختبار الاول
حجب الذات وبالاختبار الثاني الاحتجاب مرتفع كالبياض القائم بالثوب فانه ليس بحجاب
لثوب غاية مافي السبب ان البياض بكلا الاعتبارين أعنى حصوله في نفسه وقيامه بالثوب
ليس بحجاب لذات الثوب فانه وان كان المحسوس هو ذلك البياض ولكن الجارية مرتفعة
بخلاف صفات الواجب تعالى وتقدس فانها بالاختبار الاول حاجبة وبالاختبار الثاني غير
حاجبة وإياك ونحيل فرق ما بين الاعتبارين شيأ يسيرا فان هذا القير مع وجود جذب
قوى وسرعة سير قطع ما بين هذين الاعتبارين قريبا من خمس عشرة سنة ولم يهتد العلماء
المتقدمون الى فرق ما بين هذين الاعتبارين وقالوا ان حصول العرض في نفسه هو عين
حصوله القياسي في الجوهر وبعض العلماء المتأخرين تنبه على هذا الفرق وحقق ان حصوله
في نفسه غير حصوله القياسي لان العرض يقال في حقه أنه وجد فقام فالوجود غير القيام
ونحقيق ذلك البعض في العرض كان مرتقى العروج لي ووسيلة لمعرفة محتاج اليها وقدامد في
هذا السير والسلوك كثير من الحقيقات الكلامية والتدقيقات الفلسفية وصارت واسطة
للمعارف الالهية جل سلطانه والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى
آله واصحابه من الصلوات أتمها ومن التسليمات أكملها

المكتوب السادس الى الخدم زادهم جامع العلوم العقلية والنقلية الخواجه محمد الدين محمد
معصوم في بيان بعض الاسرار الغامضة ويفهم منها وجه كونه صلوات الله عليه وسلم مأمورا

(١) اخبر ج ابو داود
والحاكم والبيهقي في المعرفة
عن أبي هريرة ان الله تعالى
يبعث لهذه الأمة على رأس
كل مائة سنة من يبعث لها
دينها اه جامع الصغير

متوجها لخال طالب فكان
روضة تنفتح في قلب الطالب
وقت ذلك التوجه فيصير
الطالب ريانا من ذلك البحر
من ذلك الطريق على قدر
توجهه واخلاصه وكذلك
اذا كان شخص مشغولا
بالذكر الالهى يحصل له
مثل هذه الافادة وان لم يكن
متوجها الى هذا العزير
لان جهة الانكار بل لعدم
معرفة اياه ولكن الافادة
في الصورة الاولى أكثر
منها في الصورة الثانية
واما اذا كان شخص منكرا
لهذا العزير أو كان هو
متأذيا منه فهو محروم من
حقيقة الرشد والهداية
وان كان مشغولا بذكر الله

باتباع ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اظن ان المقصود من خلقى هو أن تكون الولاية المحمدية منصبة بالولاية الابراهيمية عليهما الصلاة والتحية وان يمزج حسن ملاحظة هذه الولاية بحمال صباحة تلك الولاية قد ورد في الحديث اخى (١) يوسف أصبح وانا ملخ وان يبلغ مقام المحبوبة المحمدية بهذا الانصباغ درجة عليا ويشبه ان يكون المقصود من الامر باتباع ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام حصول هذه الدولة العظمى وان طلب الصلوات والبركات المماثلتين لصلوات ابراهيم وبركاته على نبينا وعليه الصلاة والسلام انما هو لاجل هذا الغرض والملاحاة والصباحة كلناهما منبثقتان عن حسن الذات تعالت وتقدست من غير مزج الصفات ولكن حسن الصفات والافعال والاكار كلهما مستفاد من حسن الصباحة الكثيرة البركة وحسن الملاحاة انسب بحضرة الاجال وكأن الملاحاة مركز للحسن والصباحة دائرة ذلك المركز وكما أن في حضرة الذات بساطة كذلك فيها وسعة أيضا وليست تلك البساطة والوسعة مما يجبى في فهمنا وما ذلك الاجال والتفصيل مما يدرك بادرا كنسا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير والبساطة والوسعة الانسان ثبتهما في حضرة الذات كل واحدة منهما متميزة عن الاخرى لانهما عين الاخرى كما ظن البعض واما التميز الذي هو ثابت في تلك المرتبة بين الانبياء فهو خارج عن حيطه ادرا كنا وببعد عن دائرة انهما فتكون الصباحة والملاحاة أيضا متمايزتان في تلك المرتبة وتكون احكام كل واحدة منهما مغايرة لاحكام الاخرى فعمل أن المقصود الذي كنت فهمته من خلقى قد حصل ومسئول ألف سنة صار مقروفا بالاجابة الحمد لله الذي جعلنى صلة بين البحرين ومصلحا بين الفشتين أكمل الحمد على كل حال والصلاة والسلام على خير الانام وعلى اخوانه الكرام من الانبياء والملائكة العظام ولما صارت الصباحة ايضا ملونة بلون الملاحاة لاجرم حصلت الوسعة لقام الخلقة الابراهيمية أيضا ونال المحيط حكم المركز أيضا (ينبغي ان يعلم) أن لمقام المحبة مناسبة بمرتبة الملاحاة ولقام الخلقة بمرتبة الصباحة وفي المحبة كانت المحبوبة الصرفة نصيب خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام والمحبة الخالصة مخصوصة بكلم الله عليه الصلاة والسلام وفي الخليل عليه الصلاة والسلام نسبة الجليسية والتدعيم وكل من المحب والمحبوب غير الجاليس والتدعيم ولكل واحد منهما نسبة على حدة ولما كان هذا الفقير مربى بالولاية المحمدية والولاية الموسوية على صاحبيهما الصلاة والسلام والتحية كان له موطن ومسكن في مقام الملاحاة ونسبة المحبوبة غالبية فيه بواسطة محبته للولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية ونسبة المحبة مستورة ومغلوبة (ابها الولد) اعلم انه مع وجود هذه المعاملة التي هي مربوطة بخلقى أحبلت على معاملة اخرى ايضا عظيمة وليس المقصود من وجودى الشئخة والمريديّة وتكميل الخلق وارشادهم وهذه المعاملة غير تلك المعاملة وفي ضمن هذه المعاملة يأخذ الفيز كل من له مناسبة والا معاملة التكامل والارشاد بالنسبة الى هذه المعاملة كأنها أمر مطروح في الطريق ولدعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالنسبة الى معاملاتهم الباطنية هذا الحكم بعينه ومنصب

(١) قال المخرج ما وجدت له أصلا وسألت مولانا محمد اسحق فلم يعرفه اه وقال المخرج الثاني ذكره المحدث الشيخ عبدالحق الدهلوى في كتابه مدارج النبوة بلاعزوالى أحده اه
هز وجل فان انكاره يكون سدا في طريق الفيض من غير أن يكون هذا العزيز متوجها لعدم أفادته وقاصدا لضرره وأغافيه صورة الرشد والهداية دون الحقيقة والصورة العارية عن المعنى قليلة النفع والذين فيهم اخلاص ومحبة لهذا العزيز يصل اليهم ايضا نور الرشد والهداية بمجرد تلك المحبة وان خلوا من التوجه المذكور والذكر الالهى جل شأنه والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ان أول باب فتح لهذا الدرويش لا نفس الوجود ان كان فيه ذوق الوجدان

النبوة وان كان محتوما ولكن تكمل تابعي الانبياء عليهم الصلاة والسلام نصيب من كالات النبوة وخصا نفعها بطريق التبعية والوراثة

المكتوب السابع الى الفقير الحقير عبدالحى جامع هذه المكتوبات الشريفة في بيان مراتب الخمس المحبة والمحبة والمحبة والرضا ومرتبة أخرى فوقها وخصو صيبة كل واحد منها بنبي من الانبياء وما يناسب ذلك

(١) مر في الجلد مرارا
(٢) وهذا أيضا مر في
الجلد الاول

ثم تيسر نفس الوجدان
وفقد ذوق الوجدان ثم
صار نفس الوجدان
مفقودا مثل ذوق الوجدان
فالخلة الثانية حالة الكمال
والوصول الى درجة
الولاية الخاصة والثالثة
مقام التكامل والرجوع
الى الخلق للدعوة والحلة
السابعة كمال في جهة الجذبة
فقط فاذا انضم اليها
السلوك ثم حصلت الحالة
الثانية ثم الثالثة وليس
للمجرد وبالمجرد عن
السلوك من الحالة الثانية
والثالثة نصيب أصلا
فالكامل المكمل هو المجدوب
السالك ثم السالك المجدوب
وماسواهما فليس بكامل
ولامكمل أصلا فلا تكن
من القاصرين والصلاة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ارشدك الله تعالى ان في المحبة الذاتية التي هي محبة سبحانه وتعالى لذاته بذاته ثلاثة اعتبارات المحبوبة والمحبة والمحب وظهر كالات المحبوبة الذاتية مسلم لخاتم الرسل عليه وعلى آله وعليهم الصلوات والتسليمات غاية ما في الباب ان في جانب المحبوبة كالتين فعلى وانفعالى والفعلى أصل والانفعالى تابع له ولكن الانفعالى حلة غاية لفعلى فهو وان كان متأخرا في الوجود لكنه متقدم في التصور (وظهر) كالات المحبة نصيب كلهم الله على نينا وعليه الصلاة والسلام والاعتبار الثالث الذى هو نفس المحبة كان أبو البشر آدم عليه الصلاة والسلام مشهودا فيه اولاً ثم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثانياً ثم نوح عليه الصلاة والسلام ثالثاً والامر الى الله سبحانه (وحضرة) الحق سبحانه كانه يجب ذاته تعالت وتقدمت كذلك يجب كالات الاسماوية والصفائية والافصالية وظهر هذه المحبة الذاتية بمعنى محبة تعالى بذاته لاسماؤه وصفاته اتم في الخليل عليه الصلاة والسلام وظهر المحبوبة الاسماوية والصفائية والافصالية متحققة في سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كظهور محبتها ولما كان للاسماء والصفات والافصال ظلال كان ظهور محبوبة تلك الظلال بتوسط اصولها نصيب الاولياء المرادين المحبوبين كما ان محبة تلك الظلال كانت نصيب الاولياء المرادين المحبين (وفوق مقام المحبة) الذاتية مقام الحب الذى هو جامع للاعتبارات الثلاثة واجبا لها ومقام الرضا فوق مقام المحبة والحب فان مرتبة الرضا فوق مرتبة المحبة فان في المحبة وجود النسبة اجالا وتفصيلا وفي مقام الرضا حذف النسبة وهو مناسب لحضرة الذات تعالت وتقدمت وليس فوق مقام الرضا قدم الا ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك المقام حيث قال لي مع (١) الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وكان في الحديث القدسي اشارة الى هذه الخصوصية حيث ورد يا محمد انا (٢) وأنت وما سواك خلقت لاجلك فقال محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام اللهم أنت وما أنا وما سواك تركت لاجلك ومن ابن يدرك عظمة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم وكيف يعرف جلالة قدره عليه الصلاة والسلام في هذه النشأة فان الحق يترج في هذه الدار بالباطل والحق مختلط بالباطل لكونها دار ابتلاء وسيعلم عظمة شأنه يوم القيامة فانه يكون فيه امام الانبياء وصاحب شفاعتهم ويكون آدم ومن دونه تحت لوائه عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها ويحوز أن يعطى خادم من خدامه الاكسين فضلة طعامه الثالين عناية اكرامه محلا في ذلك السوطن الخاص الذى هو فوق مقام الرضا بطريق الوراثة والتبعية وان يجعل محرما لذلك الجناح شطفه عليه الصلاة والسلام (ع) لا عمر

في أمر مع الكرام * وهذا المعنى ليس بمستلزم لزوم غير الانبياء على الانبياء عليهم الصلاة والسلام والتمية فانه كيف تصور المساواة بين الخادم وبين أمثال هؤلاء الخاديم وإي نسبة بين التابع وبين أمثال هؤلاء التابعين الاصل مقصود والتابع طفيلى ونهاية معاملة التابع تكون منجزة الى فضل جزئى ولا محذور فيه الا ترى ان لكل حائك وجمام فضلا على عالم ذى فنون باعتبار صنعتته المختصة به وهو ساقط عن حيز الاعتبار كلالا منا اشارات ورموز وبشارات وكنوز لا نصيب منها الاكثر الا ان يؤمنوا بها فينتج ايمانهم ثمرات تنفعهم والله سبحانه الموفق والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكلها

المكتوب الثامن الى خان خانان في بيان الفرق بين ايمان اخص الخواص بالغيب وايمان العوام وايمان المتوسطين

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ع) وأحسن ما يلى حديث الاحبة * قال الله تبارك وتعالى واذا سألك عبادى عنى فاقى قريب وقال تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم انما كانوا وقربه ومعينه تعالى منزهان كذاته سبحانه عن الكيف والمثال فانه لا سبيل للكيف الى الاكفى فكما يدرك من معنى القرب والمعية بفهمنا وعقلنا أو يدخل فى حيطه كشفنا وشهودنا فهو تعالى منزّه ومبرأ عن ذلك المعنى الذى له قدم فى مذهب المجسمة ونؤمن أنه تعالى قريب منا وأنه تعالى معنا لا ندرى معنى القرب والمعية انه ما هو ونهاية نصيب الكمال فى هذه النشأة هي الايمان بالغيب بذاته وصفاته تعالى * شعر

وما فاه ارباب النهى والحجى بما * سوى انه الموجود لارب غيره

والايمان بالغيب الذى هو نصيب اخص الخواص ليس كايان العوام بالغيب فان ايمان العوام بالغيب انما يحصل بالسمع او بالاستدلال واخص الخواص حصل ايمان الغيب بمطالعة غيب الغيب فى حجب ظلال الجمال والجلال ووراء سرادقات الظهورات والتجليات (وأما) المتوسطون فهم مسرورون بالايمان الشهودى ظانين الظلال أصلا والتجليات عين المتجلي والايمان بالغيب نصيب الاعداء فى حقهم يعنى عندهم كل حزب بما لديهم فرحون والباعث على التصديق ان مولانا عبد الغفور ومولانا الحاج محمد من الاصحاب المخصوصين لكل احسان من كل بقع فى حق المشار اليهما موجب لامتنان الفقير (ع) لا عسر فى أمر مع الكرام * والسلام

المكتوب التاسع الى الملا مارف الختنى فى بيان فضائل الكلمة الطيبة لاله الا الله وتحقيق مقام التنزيه وبيان أن الايمان بالغيب انما يتحقق اذا انتهت المعاملة الى الاقربة فان تلك المعاملة خارجة عن حيطه الوهم والخيال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لينف مولانا حارف الختنى اولا الاله الباطلة وليثبت ثانيا المعبود بالحق جل سلطانه وكما هو متمم بسمه الكيف والكم ينبغى ادخالها

والسلام على خير البشر سيدنا محمد وآله الا طهر (ومنها) ان هذا الدرويش تشرف فى اواخر ربيع الاخير بخدمة عزيز من خلفاء هذه الطائفة العلية واخذ عنه طريقة هؤلاء الاكابر واستعمل فى منتصف رجب من ذلك العام بحضور النقشبندية الذى فيه اندراج النهاية فى البداية فقال له ذلك العزيز ان نسبة النقشبندية عبارة عن هذا الحضور وبعد عشرة أعوام كاملة وعدة أشهر تجلت النهاية التى كانت ظهرت فى البداية من وراء حجب البدايات والواسط بخرق تلك الحجب فى النصف الاول من ذى القعدة وحصل اليقين بانه كان فى البداية صورة من ذلك الاسم وتكلم من تلك الجفون واسم من ذلكسمى شتان

نحت كلمة لا ونحصل الايمان به منزله عن الكيف والمثال وأتم العبارات في النسبي والاثبات
الكلمة الطيبة لا اله الا الله قال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام أفضل الذكرا لله
الا لله وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام حاكيا من الله سبحانه لو أن السموات السبع
وأما من غيري والأرضين السبع وضمن في كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله
وكيف لا تكون أفضل وكيف لا تكون أرجح فان كلمة منها تنفي جميع ما سواه تعالى سواء
كان سموات أو أرضين أو عرشا أو كرسي أو لوحا أو قلبا أو علما أو آدميا وكلمة أخرى منها
ثبتت المعبود بالحق جل برهانه الذي هو خالق السموات والأرضين وما سوى الحق جل وعلا
من الآفاق والانس كلهم متم بسمه الكيف والكم فكلمتا يتعلى في مرأيا الآفاق والانس
يكون كفييا وكما بالضرورة فيكون مستحقا للنفي فعلومنا وموهوبنا ومشهودنا ومحسوسنا
كلها متعصفة بالكيف والمثال ومكتشفة بعيوب الحدوث والامكان فان معلومنا ومحسوسنا
منهوت ومجهول والتزيه الذي يتعلق علمنا به عين تشبيه والكمال الذي هو على مقدار فهمنا
عين نقص فكلمتا يكون متجليتا أو مشكوكا أو مشهودا فهو غير الحق سبحانه وتعالى وهو تعالى
وراء الورا قال الله تبارك وتعالى حكاية عن الخليل عليه السلام أتعبدون ما تختصون والله
خلقكم وما تعملون ومهووتا كله مخلوق الحق سبحانه وتعالى سواء نختارنا بأيدينا أو بعقولنا
وأوهامنا ليس بمستحق للعبادة والمستحق للعبادة انما هو الاله المنزه عن الكيف والمثال الذي يدوهنا
قاصرة عن الوصول الى ذيل ادراكه وعيون كشفنا وشهودنا مخيرة وعاجزة عن شهود عظيمته
وجلاله تعالى فالإيمان بمثل هذا الاله المنزه عن الكيف والمثال لا يتيسر الا بطريق الغيب فان
الإيمان بالشهودي ليس إيمانا به تعالى بل هو إيمان بمخوت نفسه الذي هو من مخلوقاته تعالى وأشار
الإيمان بغيره بالإيمان به تعالى بل إيمان بغيره تعالى فقط اذا كان الله سبحانه من ذلك وانما
يتيسر الإيمان بالغيب اذا لم يبق للوهم السريع السير مجال فيه ولم ينقش منه شيء في المخيلة
وهذا المعنى متحقق في الاقربة التي هي خارجة عن حيطه الوهم والخيال فان الشيء كلما
يكون أبعد يكون مجال الوهم فيه أزيد وأوسع ويكون في الدخول تحت سلطنة الخيال أقرب
وأوسع وهذه الدولة مخصوصة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام والإيمان بالغيب نصيب
هؤلاء الاكابر عليهم الصلوات والتسليمات بالاصالة وقد يشرف به كل من أريد في حقه ذلك
بطريق التبعية لهم والوراثة منهم والإيمان الغيبي الذي هو حاصل لعوام المؤمنين ليس
بخارج من حيطه الوهم فان وراه الورا في حق العوام في جانب البعد الذي فيه مجال للوهم
ووراه الورا عنده هؤلاء الاكابر في جانب القرب الذي لا مجال فيه للوهم وما دامت الدنيا قائمة
والحياة الدنوية موجودة لابد من الإيمان بالغيب فان الإيمان بالشهود معلول هنا اذا كانت
النشأة الآخروية وانكسرت سورة الوهم والخيال يكون الإيمان بالشهود مقبولا ومبررا
من جهة العمل والنعم واظن أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في دار الدنيا
مشرقا بدولة الرؤية لوائتنا الإيمان بالشهود في حقه هنا لكان محمدا ومنزها عن جهة
العمل والنعم فان الذي هو موهود لغيره في الآخرة ليس له صلى الله عليه وسلم هنا
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ينبغي) أن يعلم أن كلمة النبي قد اتفقت

ما بينهما وحقبة الامر
أنكشفت هنا وسر المعاملة
ظهر ههنا من لم يبق لم يدرك
والصلاة والسلام على
سيد الانام وآله الكرام
وأصحابه العظام (ومنها)
وأما بنعمة ربك فحدثك
هذا الدر ويش يوما من
الايام قاعد في حلقة أصحابه
وكان ينظر الى نقصانه
وقصوره وقد غلب فيه
هذا النظر بحيث رأى نفسه
غير منا سب جدا لهذا
الوضع يعني للمشجعة في
تلك الانشاء رفوه من
تراب المسئلة بحكم من
تواضع لله رفعه الله
ونودي في سره بهذا
النداء غفرت لك ولمن
توسل بك أنى بواسطة أو
بغير واسطة الى يوم
القيامة وشرفه بهذا
المعنى مكررا الى حد لم يبق
فيه مجال للريب والمجدلة
سبحانه على ذلك جدا

الخليل علي نبينا وعليه الصلاة والسلام ولم يترك بابا من ابواب الشرك غير مسدود أصلا ولهذا صار امام الانبياء واسبقهم قدما فان ظهور نهاية الكمال في النشأة الدنياوية منوط بانتهاء هذا النقي وظهور كالات كلمة الاثبات موقوف على نشأة الاخرة غاية ما في الباب ان خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام لما تشرف في هذه النشأة بدولة الرؤية وجد نصيبا وافرا من كالات كلمة الاثبات في هذه النشأة ايضا حتى يمكن ان يقال ان كلمة الاثبات قد تمت بعينه عليه الصلاة والسلام بمقياس هذه النشأة ويمكن ان يكون اثبات التجلي الذاتي في حقه صلى الله عليه وسلم في هذه النشأة لهذا المعنى ووعد في حق الآخرين والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها

في الكتاب العاشر الى اخيه الحقيقي ميان محمد مودود في بيان ان كل ظهور لا يكون بدون شأبة الظلية بخلاف ظهور ما فوق العرش وان القلب اذا انتهى الى نهايته يقتبس لمعة من أنوار العرش

قال الشيخ أبو يزيد البسطامي لو ان العرش وما حواه في زاوية من زوايا قلب العارف ما أحس به يعني من وسعة قلبه وأبد الشيخ الجليل هذا القول وأثبتته بدليل وقال ان الحوادث اذا اقترنت بالقديم لا يبقى منه أثر يعني ان العرش وما فيه حادث فاذا اقترنت ذلك الحادث بقلب العارف الذي هو محل ظهور أنوار القدم يصير مضمجلا ومتلاشيا فكيف يكون محسوسا والعجب ألف عجب من صدور مثل هذا الكلام من رؤساء الصوفية ملطمان العارفين وسيد الطائفة حيث لا يجعلون للعرش المجيد اعتبارا في جنب قلب العارف أصلا ويرون العرش حادثا حاليا من ظهور أنوار القدم ويسمون القلب قديما بواسطة ظهور أنوار القدم فيه فياذا أقول من غيرهم وماذا الكتب وعند الله خير الذي هو مربى الجنات الالهية هـ وان قلب العارف اذا انتهى الى نهاية النهاية بمقتضى استعداد الخصاص وحصل الكمال الذي لا يتصور شيء فوقه يحصل له حينئذ قابلية فيضان لمعة من لمعات ظهور أنوار العرش التي لانهاية لها وتكون تلك اللمعة بالنسبة الى لمعات العرش قطرة بالنسبة الى البحر المحيط بقل وأقل العرش هو الذي سماه الله سبحانه عظيمه وأثبت فيه سر الاستواء ويقال لقلب العارف بواسطة جاهيته على سبيل التمثيل والتشبيه عرش لله يعني كما ان عرش المجيد برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الكبير وجامع لكل طرفي الخلق والامر كذلك القلب برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الصغير وجامع لكل طرفي الخلق والامر من ذلك العالم الصغير فيمكن أن يقال للقلب أيضا عرشا على سبيل التمثيل (اسمع اسمع) ان قابلية ظهور أنوار القدم التي هي منزهة ومبرأة عن شأبة الظلية مخصوصة بالعرش المجيد ليست تلك القابلية لشيء من عالم الخلق ولا من عالم الامر ولان العالم الكبير ولان العالم الصغير غير العرش المجيد يقتبس قلب العارف الكامل من تلك الانوار بواسطة علاقة الجامعة والبرزخية ويفتقر غرفة من ذلك البحر وكل ظهور بعد العرش وقلب العارف التام المعرفة متمم بسمة الظلية لم يجد راحة من الاصل

(فان)

كثيرا طيبا مباركا فيه مباركا عليه وكما يحب ربنا ويرضى والصلاة والسلام على رسوله سيدنا محمد وآله كما ينبغي له ويحري ثم أمروه بانشاء هذه الواقعة (شعر) واذا اتى باب العجز خلية اياك يا صاح وتنف سالكا ان ربك واسع المغفرة (ومنها) أن السير الى الله هو عبارة عن سير الى اسم من اسماء الله جل شأته هو مبدأ تعيين السالك والسير في الله عبارة عن السير في ذلك الاسم الى أن ينتهي الى حضرة الذات الاحدية المجردة عن اعتبار الاسماء والصفات والشؤون والاعتبارات وهذا التفسير انما يصح اذا كان المراد بالاسم المبارك الله مرتبة الوجود يعني الذات المستجمعة لجميع الاسماء والصفات وأما اذا كان المراد به

فان قال أبو يزيد كذلك من السكرفة ذلك ولكن صدوره من الجند الذي هو مدع للبحر
ليس بحسن وماذا يصنعون فاذهم لم يتبهم - والحقيقة المعاملة ولم يخرجوا من لجة بحر الظلمة
الى الساحل وهذا الكلام وان كان اليوم مستعدا في نظر أكثر الخلق ولكن الغد قريب
من اليوم فلا يستعجلوا أنى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى عما يشركون والسلام على
من اتبع الهدى والتم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وعلى جميع الانبياء
والرسلين وعلى الملائكة المقربين وعلى سائر عباد الله الصالحين وعلى المؤمنين
والمؤمنات أجمعين

المكتوب الحادي عشر الى الخدوم زاده معدن الحقائق والعارف اللامتناهية ومظهر
الفيوضات الالهية مجد الدين الخواجه محمد معصوم في بيان بعض خصائص ظهور مافوق
العرش ومعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض التأويل وبعض خواص كالات الانسان
وفضائل الجزء الارضى منه وما يناسب ذلك

نحمده ونصلي على عبده وعلى آله الكرام (اعلم) أن العالم الكبير مع وجود الوسعة
والنفصيل فيه لم يكن فيه الهية الوحدة لئلا يمت فيه قابلية ظهور البسيط الحقيقي في المجرى
عن النسب والاعتبارات المعرى عن تفاصيل الشئون والصفات واشرف اجزاء العالم
الكبير عرش الرحمن الذي هو محل ظهور أنوار حضرة الذات المستجمعة لجميع الصفات
وما وراء عرش المجيد من العالم الكبير لا تخلو الظهورات فيه عن شأية الظلمة كاشا ما كان ولهذا
خصص رب العالمين سماءا سماويةا بآياتها العظيمة الكبر بالعرش المجيد لكونه أفضل أجزاء ذلك
العالم فان ظهور ظل من الظلال ليس هو ظهوره تعالى في الحقيقة حتى يعبر عنه بمباراة الاستواء
وأبضان الظهور الذي فيه دائم من غير تدخل الاستار وان كان نور السموات والارض هو الحق
سبحانه وتعالى ولكن ذلك النور مقرون بحجب الظلال لا ظهور له تعالى فيها من غير توسط الظلمة
وجميع تلك الظهورات مقبسة من أنوار الظهور العرشى ظهرت بحجبة يحجب ظل من الظلال
كأبهر المحيط يحمل توسط الظروف الى الجوانب والاطراف وكشمع عظيم تشعل منه المشاعل
الصغار ويستضاء بها الآفاق والاكشاف وكان في قوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره
كشكاة فيها مصباح الآية ايماء الى هذه العارف ظن التمثيل في هذه الآية الكريمة انما اختير
لثلاثتهم ظهور ذلك النور من غير توسط لئلا يشبه الاصل بالظل وليعلم ان نور الظل هو مقدم مقبوس
وما أخذ من الاصل بهدى الله لنوره من يشاء الآية الكريمة بحمولة على مراد الله تعالى ونحن أولنا
بتأويل كشف لنا فنقول بعون الله تعالى وحسن توفيقه سبحانه الله نور السموات والارض
النور هو الذي تشرق به الاشياء وتستضيئ والسموات والارض انما أشرقت به تعالى
فانه سبحانه أخرجهما من ظلمات الدم وجعلها متصفة بالوجود وتوابعه ونورها ينبغي
ان تصور السموات والارض التي أشرقت بذلك النور مثل المشكاة وان يعلم ذلك النور
بثابة المصباح الذي هو مودع في تلك المشكاة ودخول كاف التمثيل على المشكاة لاشتمالها
على المصباح وينبغي أن يلاحظ الزجاجة حجب الاسماء والصفات فان ذلك النور متلبس

هو الذات البحت فقط
فيكون السير في الله بالمعنى
الذکور داخلا في السير
الى الله ولا يتحقق السير
في الله على هذا التقدير
أصلا فان السير في نقطة
نهایة النهايات غير متصور
فانه متى نيسر الوصول
الى تلك النقطة يقع
الرجوع الى العالم بلا
توقف وهذا الرجوع
معبّر عنه بالسير عن الله
بالله وهذه المعرفة مخصوصة
بالواصلين الى نهاية
النهايات ولم يتكلم بهامن
اولياء الله تعالى أحد غير
هذا الدرويش الله يحبني
اليه من يشاء والحمد لله
رب العالمين والصلوة
والسلام على سيد المرسلين
محمد وآله وأجمعين
(ومنها) ان الاقدام
متفاوتة في كالات الولاية
لجمع يكون فيهم امتداد
حصول درجة واحدة

بالاسماء والصفات وليس يعبر عن الشؤن والاعتبارات وزجاجة الصفات كأنها كوكب
درى من حسن الوجوب وجمال القدم وذلك المصباح المودع في تلك المشكاة موقد
من شجرة مباركة زيتونة وهى كناية عن الظهور الجامع العرشى الذى الاستواء رمز من
ذلك الظهور فان الظهورات التى تتعلق بالسموات والارض بمثابة الاجزاء لذلك الظهور الجامع
وحيث كان ذلك الظهور الجامع لا مكاني ولا جهتي بازان يقال انه لا شئ في ولا غربي يكادز بهما بضئ
ولو لم تفسد نار صفة مادحة لتلك الشجرة المباركة التى هى بمنزل بها وبيان لصفاء زيتها وتلاؤنه
نور على نور يعنى ان حجاب الزجاج لصفائه واثرا قد ازداد في ذلك النور وزاد في حسنه وجماله
لانه اجتمعت كالات الصفات مع كمال الذات واثرتن حسن الصفات بحمال الذات
مع وجود تضاعف النور وكال الظهور يهدى الله لنوره من يشاء بلى من لم يجعل الله نورا
قاله من نور وهذا الظهور الجامع الذى انتسب الى العرش منتهى المشاهدات والمعاينات
والمكاشفات ونهاية التجليات والظهورات سواء كانت تجليات ذاتية أو صفائية
وبعد ذلك تقرر المعاملة على الجمل كما يأتى نبذة من بيان ذلك ان شاء الله تعالى وهذا
الظهور الجامع وان كان مقرونا بالصفات ولكن الصفات ليست في هذا الموطن بحسبها
للذات وحجاية الصفات لذات مخصوصة بالظهورات الظلية التى في مرتبة العلم وظهور
الاصل في مقام العين فالصفات تحجب لذات في العلم لافى العين الا ترى ان زيدا اذا تعقلته
في مرتبة العلم يكون ظهوره في العلم بالصفات كالطويل او القصير أو العالم أو الجاهل أو الصغير
أو الكبير أو الشاعر أو الكاتب وكل تلك الصفات التى تعقلها بحجاب لذاته وجميع تلك التقييدات
الكلية لا تكون مفيدة للتخصيص فاذا خرج زيد من العلم الى العين وصار مشهودا مع وجود الصفات
وانتقلت المعاملة من الظلية وتقررت على الاصل فان الصور العلمية زيد ظل زيد الموجود
في الخارج وهو اصله فينبذ لان تكون الصفات بحسبها لذاته ويكون المحسوس شخصا
مستجما لجميع الصفات وكذلك مفارقة الصفات لحضرة الذات تعالت وتقدس
انما هى في مراتب الظلال والتصورات المثالية واما اذا تيسر الوصول الى الاصل لا توجد
الصفات منفكة عن الذات ولا يكون شهود الذات منفكا عن شهود الصفات وتجلي الصفات
الذى ميزوه عن تجلى الذات واثبتوا تجلى الافعال على حدة كل ذلك في مقامات الظلال وبعد
الوصول الى الاصل ليس التجلى واحدا متضمنا للتجليات الثلاثة مثلا زيد الذى يكون مشهودا
لا يكون شهود ذاته منفكا عن شهود صفاته بل المشاهدة بحدته حين شهوده طالما فاضلا فكما ان علمه
وفضله ليسا بحجاب لرؤيته كذلك ليسا بتفكيك عنه ايضا ثم اذا كان زيدا متعلقا ومدركا بالصور
الظلية تكون صفاته منفكة عن ذاته وحجابه كما مر الا ترى ان الرقى في الآخرة هو الذات
المستجمة للصفات لا الذات المعراة عن الاسماء والصفات فان ذلك مجرد الاعتبار لانه لا مجرد
لذات عن الصفات أصلا وليست الصفات منفكة عن الذات قطعا والجرد انما يقال باعتبار
ان العارف الكامل اذا استولى عليه التعلق بالذات تعالت وتقدس تسقط عن نظره
ملاحظة الاسماء والصفات ولا يبقى مشهوده غير احدية الذات أصلا فجرد الذات عن الصفات

من درجات الولاية وبعض
آخر يكون فيه استعداد
درجتين منها وطائفة
فيهم استعداد ثلاث درجات
وقوم فيهم قابلية اربع
درجات وآحاد تنكون
مستعدة لخمس درجات
وهم الاقلون وحصول
الدرجة الاولى من هذه
الدرجات الخمس مربوط
بتجلى الافعال والثانية
مربطة بتجلى الصفات
والثالثة الاخيرة مربوط
بالتجليات الذاتية على تفاوت
درجاتها واكثر اصحاب
هذا الدرويش لهم مناسبة
لدرجة الثالثة من الدرجات
المذكورة وقيل منهم
لهم مناسبة للدرجة الرابعة
والاقلون للخامسة التى
هى نهاية درجات الولاية
والكمال المعتبر عند هذا
الدرويش انما هو في اوراق
هذه الدرجات ولم يظهر
هذا الكمال بعد زمان

انما كان باعتبار نظر العارف لا باعتبار الخارج ونفس الامر كما سيجي تحقيقه ان شاء الله تعالى (وايضاً) ان هذا الظهور الجامع منتهى التصورات المثالية والكمال الذي يحصل بمعد ذلك لا يمكن كونه متصوراً في مرآة المثال فان التصور في المثال انما يكون لامرله مشابهة ومناسبة بما في الخارج وان كانت تلك المشابهة في الاسم فقط وأما الامر الذي لا مشابهة له بشئ في الخارج بوجه من الوجوه فتصوره في المثال محال والكمالات الفوقانية من هذا القبيل لانها لا شئ يشابهها بوجه من الوجوه حتى يمكن تصويرها في المثال ومن ههنا كان الجهل من لوازم ذلك الموطن في جميع الاوقات وصار عدم الادراك فيه علامة الادراك وفي هذه النشأة وان لم يحصل من ذلك المقام شئ غير الجهل وعدم الوجدان ولكن المرجو ان يحصل في الآخرة قوة وقلب لا يتلشى في تشعشع النور ويكون خبيراً عن حقيقة المعاملة ❦ شعر ❦
الاعطني قلباً ترى من جسارة الش أسود وان القلبني قبل ثعلباً

(ولا يوقنك) بيان ظهور ما فوق العرش في توهم أن الحق سبحانه وتعالى مستقر فوق العرش وثابت له تعالى المكان والجهة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وعملاً يليق بجناب قدسه تعالى فان ظهور صورة زيد في المرآة لا يستلزم استقرار زيد في المرآة وان وقع القاصرون في التوهم والله المثل الأعلى الا ترى أن المؤمنين يرون الحق تعالى في الآخرة في الجنة مع أن الجنة وغيرها بيان بالنسبة اليه تعالى والسكل بخاوقه تعالى والتجلى الواقع في جبل الطور ليس فيه شأبة الحالية والمحلية غاية ما في الباب أن بعض الحال فيه قابلية للظهور وبعض آخر ليست فيه تلك القابلية الا ترى أن المرآة فيها قابلية لظهور الصور وليست تلك القابلية لتعال الدواب مع أن كلا منهما من الحديد فالتفاوت انما هو في المظهر لا في الظاهر وجميع المظاهر قابلة او غير قابلة سواصية بالنسبة الى الظاهر وكذلك الالفاظ التي توهم الكمية والجزئية ويفهم منها الحانية والمحلية مصروفة عن الظاهر ليست بلانفة بجناب قدسه تعالى وانما يرتكب ايراد هذه الالفاظ من ضيق العبارة ❦ شعر ❦

ابن قاعده يادار كانما كده خد است ❦ نه جزؤونه كل ونه ظرفونه مظروف

ترجئة تعالى الله عن جزء وكل ❦ ومظروف وظرف وأحلول

ولما كان قلب الانسان عرش العالم الصغير ومشاها بعرش العالم الكبير وكان التجلى هناك بدون شأبة الظلية كانت لمعة من ذلك التجلى بدون تلك الشأبة نصيب ذلك القلب وان كان للسموات والارض نصيب من ذلك التجلى ولكنه في حجاب ظل من الظلال بخلاف القلب فانه مبرأ عن شأبة الظلية مثل العرش وان كان الظهور متساوياً باعتبار الصغر والكبر (ع) ويبدو على قدر المراتب اجاله * فالتجلى بدون شأبة الظلية بعد العرش المجيد نصيب قلب كل الانسان وحاصل غيرهم الظلية (ينبغي) أن يعلم ان الظهور العرشي وان كان مبرأ عن شأبة الظلية ولكن الصفات متميزة هناك بالذات تعالت وتقدست والشئون والاعتبارات ثابتة في الذات والشئون والصفات وان لم تكن حجاباً للذات في تلك المرتبة ولكنها مشاركة في المشاهدة والادراك ومساهمة في المحبة والعلاقة واسارى محبة الاحدية المجردة تعالت وتقدست لا يرضون بشركة أمر وبحكم الله الدين الخالص

الاصحاب الكرام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهو فوق كمال الجذبة والسلوك وغدا يظهر هذا الكمال في حضرة المهدي ان شاء الله تعالى والصلاة والسلام على خير البرية (ومنها) ان نزول الواصلين الى نهاية النهاية وقت رجوع القهقري الى أسفل الغاية ومصادق الوصول الى نهاية النهاية هو عين هذا النزول الى غاية الغاية ومتى وقع النزول بتلك الخصوصية يكون صاحب الرجوع متوجهاً الى عالم الاسباب بكميته لأن بعضه متوجهاً الى الحق وبعضه الآخر الى الخلق فان هذا علامة عدم الوصول الى نهاية النهاية وعدم النزول الى غاية الغاية وغاية ما في الباب يقع لطائف صاحب الرجوع توجه خاص الى الجناب الاقدس جل

يطلبون الدين الخاص (وعدم) شدة الصفات على تفاوت الدرجات نصيب الهيئة
الوحدانية الانسانية ونصيب هيئة وحدانية قلب الانسان ونصيب الجزء الارضى الانسان
وفوق كل ذلك هيئة وحدانية للانسان كائنة بثابة جزء الارضى وآخذة حكمه وبالجملة أن
العمدة في هذه المعاملة هي الجزء الارضى وبقية الامور يعنى الاجزاء كالحسنة الزائدة وفي
الانسان شيان ليس شيء منهما في العرش ولا نصيب منهما للعالم الكبير فيه جزء ارضي
ليس هو في العرش وفيه هيئة وحدانية ليست هي في العالم الكبير والشعور المتعلق بالهيئة
الوحدانية فهو نور على نور ومخصوص بالعالم الاصغر فالانسان اعجوبة حصل لياقة الخلافة
وتحمل ثقل الامانة (واستمع) ما تبلى عليك من الخصائص الغريبة الانسانية أن معاملة الانسان
تبلغ مرتبة تحصل له قابلية مرآة الاحدية المجردة وبصير مظهر الذات الاحد من غير
افتراق الصفات والشئون والحال أن حضرة الذات تعالت وتقدست مستجمعة لجميع
الصفات والشئون في جميع الاوقات لانفكاك بينهما أصلا في وقت من الاوقات (وبانه)
أن الانسان الكامل اذا تخلص من امر ما سوى الذات الاحدية تعالت وتقدست بحصل له
التعلق بالذات الاحد ولا يكون شيء من الصفات والشئون ملحوظا ومنظورا ومقصودا
أو مطلوبا وبحكم المرء مع من أحب يحصل له نوع من الاتصال المجهول الكيفية بحضرة
الاحدية المجردة وذلك التعلق الذي كان له بالذات الاحد يثبت له نسبة القرب المجهولة
الكيفية بالذات المنزهة عن الكيف فيكون الانسان الكامل في ذلك الوقت مرآة للذات الاحد
بحيث لا يكون شيء من الصفات والشئون مشهودا ومرئيا فيه بل تكون الاحدية المجردة تعالت
وتقدست ظاهرة ومجلية فيه سبحانه الله العظيم ان الذات التي لم يكن من شأنها الانفكاك عن الصفات
أصلا كانت ظاهرة ومجلية في مرآة مثل هذا الانسان الكامل بحيثية الجرد وصار الحسن الذاتي
متمبرا عن الحسن الصفاتي ولم يتيسر هذه المرآة لاحد غير الانسان الكامل ولم تكن حضرة الذات
تعالت وتقدست منجلية في شيء غير الانسان الكامل بلا افتراق الصفات والشئون والعرش
المجيد انما كان مظهر الحضرة الذات المستجمعة لجميع الصفات في العالم الكبير والانسان الكامل
صار مظهر الذات الاحد المجردة من الاعتبار في العالم الصغير وهذه المرآة
من أعجوبات الانسان والله سبحانه المعطى لامانع لما أعطاه ولا معطى لما منعه والسلام على
من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وأصحابه الصلوات والتسليمات العلى

المكتوب الثاني عشر الى أخيه الحقيقى الميان غلام محمد في بيان ان الملك وان كان مشاهدا
للاصل وشهود الانسان في مرآة الانفس ولكن جعلت تلك الدولة فيه كجزء منه وترتب
البقاء عليه وما يناسبه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم) ان الملائكة الكرام على نبينا وعليهم الصلاة
والسلام مشاهدون للاصل ومتوجهون اليه ومتعلقون به وشأبة الظلية مفقودة في حقهم
والانسان المسكين العاجز قلما يضع قدمه في خارج الظلية في هذه النشأة وبحصل شهودا
دائما بدون وساطة مرآة الآفاق والانفس وبعد الوصول الى الاصل يتجلى في مرآة قلبه

سلطانه وقت اداء الصلاة
التي هي معراج المؤمن
ويبقى هذا التوجه الى تمام
الصلاة وبعد الفراغ
منها يكون متوجها
بكياته الى الخلق ولكن
التوجه الى جناب
القدس وقت اداء الفرائض
والسنن هي اللطائف الست
وفي وقت اداء النوافل
ألطف تلك اللطائف فقط
يمكن ان يكون في حديث
لى مع الله وقت اشارة الى
هذا الوقت الخاص
المخصوص بالصلاة والقربة
على تعيين تلك الاشارة
في حديث وقرة عيني في
الصلاة والعلو على
هذه القربة الكشف
الصحيح والالهام الصريح
وهذه المعرفة من المعارف
المخصوصة بهذا الدرويش
وأما المشايخ فقد اعتقدوا
الكمال في الجمع بين
التوجهين والامر الى الله
سبحانه والسلام على

لمعة من تشمع انوار الاصل ويرجع الى العالم وبحال فيه عليه تربية الناقصين وفي هذا الرجوع تربية نفسه وتربية غيره فان تلك اللمعة التي جعلت كالجزة منه تجعل اجزائه الاخر منصبة بصيغها في مدة رجوعه وتلوثة بلو فها كما انه يخرج غيره من مضيق النقص الى فضاء الكمال وبذلك من الغيب الى الشهود فاذا تمت مدة الدعوة والرجوع وبلغ انكتاب اجله يظهر فيه شوق الاصل ويقوم من باطنه نداء الرقيق الاعلى ويخلص من تعلقات شتى ويقل حوله من الغيب الى الشهادة وتخرج معاملته من المراسلة الى المعانقة ويصدق هنا الموت جسرا يوصل الحبيب الى الحبيب (ينبغي) ان يعلم ان الملك وان كان مشاهدا الاصل وشهود الانسان في مرآة الانفس ولكن جعلت تلك الدولة في الانسان كالجزة منه واعطى البقاء بها وجعل متحققا بها بخلاف الملك فان تلك الدولة ما جعلت فيه كالجزة منه بل لهم النظارة من الخارج وليس لهم بقاء وتحقق بها وليس فيهم ذلك الانصباع والتلون بلون الاصل الذي يميز للانسان والاختصاص الذي حصل للفرشين ليس هو للقدسين فان تفاوت ما بين الباطن والخارج كثير وان كانت الدولة الباطنية كالجزة والدولة الخارجية كالكل ولكن الباطن باطن والخارج خارج كلامنا اشارة وبشارة ولهذا صارت خواص البشر افضل من خواص الملائكة ومع جميع ذلك حصل استحقاق الخلافة والله ينخص برحمته من يشاء الله ذالفضل العظيم شعر

زمين زاده بر آسمان فاخته * زمين وزماترا پس انداخته

ترجمة علا فوق السما وليد ارض * وخاف خلفه زمنا وارضاً

وهذه الدولة انما تيسر للانسان بواسطة جزئه الارضى والقلب الذي صار عرش الله انما هو بدولة العنصر الترابي الذي جامع لكل ومر كدائرة الامكان نعم انما نالت الارض كل هذا العلو والرفعة من الضمة وعدم الترفع وجعلها التواضع طلبة من تواضع لله سبحانه رفعه الله فاذا رجع الانسان الى الاصل بعد تمام مدة رجوعه ودعوته وبعد انصباعه بصيغ الاصل وصار متوجها الى جناب القدس فاليقين ان الاختصاص والانساط الذي يميز له هناك لا يكون هو لغيره وقرب المنزلة الذي يحصل له فيه ليس لغيره فانه صار واصلا قائما وحصل له البقاء بالاصل وصار منصبا بصيغ الاصل فان المجال لغيره حتى يدعو المساواة له فان انصباع الغير وان كان لا اعتبار التجرد والترفع اكل وانما ولكنه ناش من خارج فحكمه حكم حارضي وحيث كان انصباع الانسان باطنيا كان حكمه حكم الذاتي شتان ما بينهما وهذا الكمال مخصوص بالانبياء صلوات الله تعالى وتسلياته عليهم اجمعين وهم المرادون بخواص البشر ومن يثمر بهذه الدولة العظمى بالوراثة والتبعية وكان حصول هذه الدولة في اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ببركة الصبيحة كثر ووازيد ويشرف بها غير الاصحاب ايضا وان كان قليلا بل اقل شعر *

واذا أتى باب العجوز خليفة * اياك يا صاح وثق سبائك

ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا ذنوبنا انك على كل شيء قدير بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوات والتحيات والتسليمات

من اتبع الهدى والهدى والهدى
شريعة المصطفى عليه
و على آله اتم الصلوات
وأكمل التسليمات (ومنها)
قال المشايخ ان مشاهدة
أهل الله بعد الوصول
الى مرتبة الولاية انما هي
في الانفس فان المشاهدة
الآفاقية التي كانت ميسرة
في اثناء الطرق وقت السير
الى الله غير معتبرة والذي
انكشف لهذا الدروبش
ان المشاهدة في الانفس
ايضا غير معتبرة كالمشاهدة
في الآفاق فان تلك المشاهدة
ليست هي مشاهدة الحق
سبحانه فانه تعالى منزله
عن الكيف والكم لانهم
المرآة المكيفة سواء كانت
مرآة الآفاق او مرآة
الانفس فانه تعالى ليس
بداخل للعالم ولا خارجا عنه
ولا متصلا به ولا منفصلا
عنه غشوده ورؤيته تعالى
ايضا ليس في العالم ولا في

المكتوب الثالث عشر الى المرزا شمس الدين في جواب كتابه وبان ان نصيب علماء الظاهر ونصيب الصوفية العلية ونصيب العلماء الراسخين الذين هم ورثة الانبياء ماهو وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الصحيفة الشريفة الصادرة على وجه الكرم قد بلغها اخي الاعز الشيخ محمد طاهر فحصل بورودها الفرح والسرور وقد ندرج فيها التماس النصائح بواسطة المكاتب الى زمن الملاقة (ايها المخدم) المكرم ان النصيحة هي الدين ومتابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التحيات اكملها ونصيب علماء الظاهر من الدين ومتابعة سيد المرسلين بعد تصحيح العقائد هو علم الشرائع والاحكام والعمل بمقتضى ذلك العلم ونصيب الصوفية مع ماهو للعلماء الاحوال والمواجيد والعلوم والمعارف ونصيب العلماء الراسخين الذين هم ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ماهو لعلماء الظاهر ومع ما امتاز به الصوفية هو الاسرار والدقائق التي تجري الرمز والاشارة اليها في التشابهات القرآنية واندرجت فيها على سبيل التأويل فهم الكاملون في المتابعة والتحقيقون بالوراثه وهم شركاء في دولة الانبياء عليهم السلام الخاصة بهم ومحارم المخدع الخاص فلا جرم تشرفوا بشرف علماء أمتي كانباء بنى اسرائيل فعليكم بتسابعة سيد المرسلين وحبيب رب العالمين عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وأهل الطاعة أجمعين الصلوات والتحيات علما وعملا ووجداد حالا لتكون وسيلة الى حصول الوراثه التي هي نهاية درجات السعادة

المكتوب الرابع عشر الى مولانا احمد البركي في جواب استفساره ان صاحب المنصب هل يكون صاحب علم البتة اولا وعن سبب عدم الاطلاع على الاحوال

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفةتان متابعين وقد كتبت خبر المصيبة انا لله وانا اليه راجعون ليكرر الاحباب والاحباب كلمة لا اله الا الله سبعين الف مرة لروح المرحوم خواجه محمد صادق وسبعين الف مرة لروح اخوته المرحومة ام كلثوم وليهدوا ثواب كل منهما لروحانية كل منهما فان الدماء مأمول من الاحباب والفانحة مسئولة منهم (وكتبت) ايضا انه قد ذكر في المكتوبات ان صاحب المنصب صاحب علم (ايها المخدم) ان قطب الاقطاب صاحب علم يعني بتسببه واقطاب البقعات كاجزائه ويده ورجله يكون لبعضهم العلم بداريته وبعضهم لا (وكتبت) ايضا ان الفناء في الله والبقاء بالله لم يحصل الا الى الآن ماذا نفعل كنت أنت في الصحبة قليلا ولم تمكث مقدار ما نطعمك على حصول بعض أحوالك وانا الآن اشاهد من بلاد الهند فناءك وبقاءك وأحس هذين الكمالين المذكورين فيك وأنت تذكر ذلك وبيننا مسافة بعيدة ومالم تيسر الملاقة الصورية فالاطلاع على الاحوال المكنونة متعسر وماتكم به المشايخ في الفناء والبقاء كله رمن واسارة فاذا يجد الانسان من قبل نفسه ولا يعطى الحق سبحانه الكل علما وأحوالا بل يعطى الشخص علما باحواله ويجعله مقتدى به ويربط الجم به فيافهم مرتبة الكمال والتكميل

خارج العالم ولا متصلين به ولا منفصلين عنه وهذا قالوا لرؤية الاخرية انها بلا كيف فهي خارجة عن حيطه العقل والوهم وأما في الدنيا فقد انكشف هذا السر لخاص الخواص وان لم يكن رؤية ولكنه كارتؤية وهذه دولة عظيمة قل من استسعد بها بعد زمان الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهذا القول وان كان اليوم مستبعدا وغير مقبول لدى الاكثر الا انه لا بأس في اظهار النعمة العظمى قبله القاصرون اولا وهذه النسبة تظهر غدا تلك الخصوصية في حضرة المهدي ان شاء الله تعالى والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعه المصطفى في صلوات الله وتسليماته عليه وعلى آله واصحابه أجمعين (ومنها)

ليس على الله بمشكر * أن يجمع العالم في واحد

بالبني كنت امسكت الشيخ حسنا اياما آخر وأطلعته على بعض احـ والكم ثم ارسلته الى خدمتك ومجيتك مشكل فيا حبذا لوجاء من أصحابك شخص رشيد قابل فهم وأقام هنا اياما حتى نخبه باخبار ضرورية والمقصود هو حصول الاحوال والاطلاع على الاحوال هو أمر آخر والباقي عند التلاقي ان شاء الله تعالى الباقي والسلام والنصيحة التي لا بد منها هي ان تجتهد في الدرس من غير فتور وان لا تسمح نفسك بتركه فان امكنتك استغراق جميع اوقائك بالدرس لا تهوسن في الذكر والتكر فان ساعات البالي كافية للذكر وليستغـ ل الشيخ حسن ايضا بالدرس والتمـ ولم ولا تتركه معطلا وحيث كانت تلك الحدود قليلة التصيب من العلم كان احياء العلوم الشرعية فيها ضروريا وماذا ابلغ ازيد من ذلك ووصلت الاوراق المدرج فيها بيان احوال الخواجه ويس ونظرت في أكثر مواضعها فوجدتها مبشرات فليكن راجيا من الحق سبحانه حتى تخرج من القوة الى الفعل والسلام

المكتوب الخامس عشر الى سادات بلدة سامانه وقضاها ومواليها وسائر اهاليها في ذم خطيب ترك ذكر الخلفاء الراشدين في خطبة عيد الاضحي وتقريرهم على استماعها وما بنا سبب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الباعث على تصديق خدام ذوي الاحترام السادات العظام والقضاة والاهالي والموالي الكرام في بلدة سامانه هو اناسمنا ان خطيب ذلك المقام ترك ذكر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم في خطبة عيد الاضحي ولم يذكر اسماءهم المنبركة وسمعنا ايضا انه لما تعرض له جماعة من الحاضرين لم يعترف بسهوه ولم يعتذر عن نسيانه وذنبه بل قابلهم بالتمرد والعناد وقال ايش يلزم ان لم يذكر اسمي الخلفاء الراشدين وسمعنا ايضا ان اكابر ذلك المقام واهاليه تساهلوا في هذا الباب ولم يقابلوا ذلك الخطيب عديم الانصاف والآداب بالشدة والغلظة (ع) قأها ألف آدون مرة * وذكر الخلفاء الراشدين وان لم يكن من شرائط الخطبة ولكنه من شعائر أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم لا يتركه عمدا وتعدا الامن قلبه مريض وباطنه خبيث (ولاشئ) فرضنا انه لم يترك بالتعصب والعناد فاذا يقول في جواب وعيد من تشبه يقوم فهو منهم وكيف يتخلص من مظان التهم وقد وردت مواضع التهم فان كان متوقفا في تقديم الشيخين وتفضيلهما فهو رافض لطريق أهل السنة والجماعة وان كان مترددا في محبة الخنتين فهو ايضا خارج من زمرة اهل الحق ولا يبعد ان يأخذ ذلك الخطيب الذي لا حقيقة له المنسوب الى كشرية هذا الخبيث من مبتدعي كشمير فينبغي تعليمه وتهذيبه ان افضلية الشيخين ثابتة باجماع الصحابة والتابعين كما نقله جماعة من اكابر ائمة الدين واحدهم الامام الشافعي رضي الله عنه قال الشيخ الامام ابو الحسن الاشعري ان تفضيل ابي بكر ثم عمر على بقية الامة قطعي وقد تواتر عن علي رضي الله عنه في خلافته وكرسي مملكته وبين اهل الجعفر من شيعته ان ابا بكر وعمر افضل الامة قال الذهبي ثم قال رواه عن علي رضي الله عنه ينف وثماتون نفسا وعدمهم جماعة ثم قال قبح الله الرافضة ما جهلهم وروى البخاري الذي كتابه اصح الكتب بعد

اذا حضر الطالب عند شيخ ينبغي له أن يأمره بالاستخارة ويكرر الاستخارة من ثلاثة الى سبعة فاذالم يظهر بعد تكرار الاستخارة تذبذب في الطالب يتسرع في أمره فيعلمه او لا طريق التوبة ويأمره بصلاة ركعتي التوبة فان وضع القدم في هذا الطريق بلا توبة غير نافع ولكن ينبغي ان يكتفي في حصول التوبة بقدر الاجال وبحيل تفصيله على مرور الايام فان الهمم قاصرة في هذه الايام جدا فاذا كاف القاصـ مرون بتفصيل تفصيل التوبة او لا فلا جرم انه يستدعي مدة فربما يقع الفتور على طلبه في تلك المدة فيحرم من المطلب بل لا يتم التوبة ايضا وبعد ذلك يعلمه طريقا مناسباً لاستعداده ويلقنه ذكرا موافقا لقابليته

كتاب الله تعالى عن علي رضي الله عنه انه قال خير الناس بعد النبي عليه الصلاة والسلام ابو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه مجاهد بن الحنفية ثم انت فقال انما انا رجل من المسلمين وأمثال ذلك عنه وعن غيره من أكابر الصحابة والتابعين كثيرة شهيرة لا ينكرها إلا جاهل أو معاند وينبغي ان يقول لذلك المخلع عن لباس الانصاف انما أمورون بحجة جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من بغضهم وابتدأهم وحضرات الخنتين من أكابر الصحابة ومن أقاربه عليه الصلاة والسلام فيكونان أحق بالمحبة والمودة قال الله تعالى قل لا استألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى وقال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فوشك ان يأخذ ومثل هذا الزهر الكريه الرائحة لم يعلم تفتقه في بلاد الهند من ابتداء الاسلام الى هذا الوقت ويكاد يتم جميع أهل البلد من هذه المسألة بل يكاد يرتفع الاعتماد من جميع بلاد الهند وسلطان الوقت نصره الله على جميع أعداء الاسلام من أهل السنة وحنفي المذهب وابتداع مثل هذا الامر في زمانه نهاية لجراه قبل هو منازعته في الحقيقة وخروج من طاعة أولى الأمر والعجب من سكوت المخاديم العظام الكاثين في ذلك المقام في هذه الواقعة ومساهلتهم مع صدور جمع المذكورات قال الله تبارك وتعالى في ذم أهل الكتاب لو لا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قواهم الاثم وأكلامهم السبت لبئس ما كانوا يصنعون وقال تعالى أيضا كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون واختيار التغافل في مثل هذه الواقعة موجب لجسارة المبتدعين وتوهين للدين ومن مثل هذه المساهلات تدعو الجماعة المهدوية ملاً أهل الحق هناك الى باطلهم ويخطفون أمثال الذباب واحداً واثنين في مدة قليلة من أبدى الثعالب وماذا اكتب أزيد من ذلك وحيث كان استماع هذا الخبر الموحش باعثاً على الاضطراب ومحر كالعرق في الفسار وفي صرحت مضطراً الى الاقدام على تحرير كلمات والرجوع مساحتكم وعذركم والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والصلوات والصلوات

المكتوب السادس عشر الى الشيخ بديع الدين السهارقوري في جواب استفساراته وفي بيان عجائب احوال البرزخ الصغير وغيابها وفضيلة الموت بالطاعون

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الثمينة وقد ادرج فيها أنه قد ظهرت في هذه الحدود حوادث قوية الاولى الطاعون والثانية القحط اما اذا الله سبحانه وأياكم عن البليات وحررت أيضاً نه مع وجود هذه الفتن تصرف الليل والنهار في العبادة والمراقبة والباطن مع مولاه سبحانه الحدود المنة على ذلك (جواب) الاسئلة المندرجة فيها يقرأ في السنن في أكثر الاوقات قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وللموذن والكفن المسنون للرجال ثلاثون ثواب والعمامة مزادة فنقتصر على المسنون ولا نكتب الجواب نامه لاحتمال التلوث بالقاذرات ولم يثبت بسند صحيح وعمل علماء ما وراء النهر على ذلك فان جعل القميص التبرك بدل قميص الكفن جازوا كفسان الشهداء هي اوابهم ووصى الصديق الأكبر رضي الله عنه بتكفينه في ثوبه حيث قال كفوني في ثوبي هذين ولما كان البرزخ

ويبدل التوجه في امره ويراعى الالتفات في حقه وبين له آداب الطريقة وشرايطه وبرغبته في متابعة الكتاب والسنة وآثار السلف الصالحين ويعلم أن الوصول الى المطلوب بغير هذه المتابعة محال ويعلمه ايضا ان الكشوف والوقائع اذا كانت مخالفة للكتاب والسنة ولو كان مقدار شعرة لا يعتبرها اصلاً بل يكون مستغفراً منه وينصح به بتصحیح العقائد على متنضی آراء الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة وبأمره بتعلم الاحكام الفقهية الضرورية والعمل بموجبه ويؤكد في هذا الباب فان الطيران في هذا الطريق بدون جناحى الاحتقاد والعمل لا يمكن ان يتيسر ويرشده بالتأكييد الى رماية الاحتياط

الصغير من مواطن الدنيا من وجه جاز ان يكون فيه مجال للترقي وأحوال هذا الوطن فيها تفاوت فاحش بالنظر الى اشخاص متفاوتة ولعلك سمعت ان الانبياء يصلون في القبور ولما مر نبينا عليه الصلاة والسلام بقبر موسى عليه السلام ليلة العراج رآه (١) يصلي في قبره ولما رقى الى السماء في تلك اللحظة وجد الكليم هناك وفي معاملة هذا الوطن بمجائب وخرائب وحيث اننا نكثر النظر في هذه الايام الى ذلك الوطن من أجل المرحوم ولدى الاعظم تظهر فيه اسرار غريبة بحيث ان ذكرت نبذة منها تكون باعثة على الفتن وسقف الجنة وان كان مرشا مجيدا ولكن القبر أبصار وضة من رياض الجنة وان كان العقل القاصر عاجزا عن تصويره والنظر الى تلك الاعجوبات هو عين أخرى ويجرد الايمان وان كان متجسسا بعد التبا والتمني ولكن رفع الكلمة الطيبة مربوط بالعمل الصالح والفرار من الموت كبيرة كالفرار يوم الزحف ومن ثبت في ارض الوباء صبرا ومات فهو من الشهداء ومأمون من فتنة القبر والذي صبر ولم يمت فهو من النزاة (شعر)

فان قال لي مت مت سمعوا طاعة • وقتل لداعي الموت أهلا ومرحبا •

وقد اعجزني الباطم والسعال منذ ايام وباع ضعف البدن نهائيه فاقصرنا على الاجوبة بالضرورة والسلام

المكتوب السابع عشر الى المرزا حسام الدين أحمد في بيان ان مصيبات هذا العالم وان كانت في الظاهر جراحات ولكنها مراهق في الحقيقة و باعثة لترقيات كثيرة وفي فضيلة موت الطاعون وما يناسب ذلك

وبعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الكيفية الشريفة المرسله مع الشيخ مصطفى في باب التعزية والمصيبات قد تشرفت بملاحظة مضمونها ان الله وانما اليه راجعون وهذه المصيبات جراحات في الظاهر ولكنها مراهق في الحقيقة وموجبة للترقيات والثمرات والنتائج المرتبة عليها بعناية الله تعالى عشر عشر تلك الثمرات المتوقعة المأمولة بعناية الله تعالى في الآخرة فوجود الاولاد عين الرجاء حيث ان في حياتهم منافع وفوائد وفي مماتهم أيضا ترتب الثمرات والنتائج ذكر الامام الاجل (٢) محي السنة في حلية الارار أنه وقع الطاعون في زمن عبدالله بن الزبير رضي الله عنه ثلاثه ايام ومات في ذلك الطاعون ثلاثة وثمانون ابنا لانس رضي الله عنه خادم نبينا عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وقد دحاله النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة ومات اربعون ابنا لعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهم فاذا عومل باصحاب خير الانام عليه وعلى آله الصلاة والسلام هذه المعاملة فاي حساب لامثالنا الناصين وقد ورد في الخبر أن الطاعون كان غذا بالامم السابقة وهو شهادة لهذه الامه والحق ان الذين يموتون في هذا الوباء يذهبون حاضرين متوجين على وجه يقضي منه العجب حتى يتقي الانسان الحق في هذه الايام بهؤلاء الجماعة ارباب البلاء ونقل الجمول من الدنيا الى الآخرة وهذا البلاء في هذه الامه غضب في الظاهر رحمة في الباطن وقال الشيخ طاهر رايت شخصا في لاهور في ايام الطاعون يقول من لم يمت في هذه الايام فهو مختصر نعم اذا اجبل النظر في احوال هؤلاء الماضين تشاهد احوال غريبة ومعاملات عجيبه لا يمتاز بهذه الخصائص غير الشهداء في سبيل الله يعني لا ينالها غيرهم (ايها)

(١) اخرج ابن مردويه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم لا امرى بي مررت بموسى وهو قائم يصلي في قبره منه عني عنه (٢) يحيى النوري في الاذكار وان كان المشهور ان يقال له يحيى الدين ولكن وجد في نسخ المکتوبات هكذا وهو صحيح بحسب المعنى منه عني عنه

في اللقمة والا جنتاب من المحرم والمشتبه ويعنه عن اكل كل ما يجده والتناول من كل محل يحصل منه من غير ان يصحح في هذا الباب فتوى الشريعة الفراء وبالجمله لا بد للسالك من ان يجعل كريمة وما اناكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا نصب عينيه واحوال الطالبين لا تخلو عن احد الامرين اما ان يكونوا اصحاب كشف

المخدوم أن مفارقة ولدى الاعز قدس سره من أعظم المصائب لا يعلم كون شخص مصاباً بمثل هذه المصيبة وأما الصبر والشكر اللذان رزقهما الله سبحانه لهذا الضعيف في هذه المصيبة فمن أجل إحسانه وأعظم انعامه سبحانه وتعالى وأسأل الله سبحانه أن يؤخر جزاء هذه المصيبة إلى الآخرة وأن يكون معالها وأن لا يظهر شيء منه في الدنيا وإن كنت أعلم أن هذه المسألة من ضيق الصدر والافهوتعالى واسع الرحمة فله الآخرة والاولى المستول من الاخوان الامداد والامانة ودعاء سلامة الخاتمة والعفو عن الزلات اللازمة للبشرية والتجاوز عن التقصيرات الناشئة من البشرية ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى

✽ المكتوب الثامن عشر الى الشيخ جمال الدين الناكوري في بيان نصيب علماء الظاهر ونصيب العلماء الرافضين ونصيب الصوفية وجواب التماسه ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى العلماء ورثة الانبياء كاف في مدحة العلماء وعلم الوراثة هو علم الشريعة فانه هو الذي بقي من الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات ولعلم الشريعة صورة وحقيقة وصورته هي نصيب علماء الظاهر شكر الله تعالى سبعهم وهي التي تتعلق بمحكمات الكتاب والسنة وحقيقته هي نصيب العلماء الرافضين رضي الله تعالى عنهم وهي التي تتعلق بمشاهير الكتاب والسنة والمحكمات وإن كن أم الكتاب ولكن ثمراته ونتائجه المتشابهات التي هن مقاصد الكتاب وليست الامهات سوى ان تكن وسائل لحصول النتائج فكان لب الكتاب المشاهير والمحكمات قشر ذلك اللب والمشاهير هي التي تبين الاصل بارمز والاشارة وتكشف عن وجه حقيقة تلك العمالة والعلماء الرافضون جمعوا بين القشر واللب وحازوا مجموع صورة الشريعة وحقيقتها والكبراء تصوروا الشريعة كشخص يكون قشره ولبه من صورة الشريعة وحقيقتها ووجدوا علم أحكام الشرايع صورة الشريعة وعلم الحقائق والاسرار حقيقة الشريعة وصارت طائفة مفتونة بصورة الشريعة وانكروا حقيقتها ولم يعرفوا لانفسهم شيئا ومقتدى به غير الهداية والبردوى وطائفة اخرى وان حصلت لهم علاقة بتلك الحقيقة ولكنهم لم يعرفوها حقيقة الشريعة بل زعوا الشريعة مقصورة على الصورة وظنوها قشراً فقط وتصوروا اللب وراءها فلا جرم لم يدركوا حقيقة تلك الحقيقة ولم يبالوا نصيباً من المشاهير والعلماء الرافضون هم الوارثون في الحقيقة جعلنا الله سبحانه وابائكم من محبيهم ومقتني آثارهم (ثم ان أخى) الشيخ ميان نور محمد داظهر من جانبكم بانكم قلتم ان لنا اجازات من مشايخ السلاسل الاخر وزيد من جانب النقشبندية أيضاً اجازة (أيها المخدوم) المكرم ان المشيخة والمريدية في الطريقة النقشبندية العلية بتعليم الطريقة وتعلمها لا بالكلاء والشجرة كما هو متعارف في سلاسل اخر وطريق هؤلاء الاكابر محبة وتربيتهم انعكاسية فلا جرم اندرجت في بدايتهم نهاية الآخرين وصار طريقهم أقرب الطرق ونظرهم شفاء الامراض القلبية وتوجههم دافع العلل المعنوية ✽ شعر ✽ ما أحسن النقشبنديين سيرتهم ✽ يعيشون بالركب مخفيين للحرم والمرجو مساحتكم (ع) والعتذر عندك كرام الناس مقبول ✽ والسلام

ومعرفة اوار باب جهل وحيرة وكلنا هاتين الطائفتين مساويتان في الوصول بعد طي المنازل ورفع الجلب لامرنية لاحدهما على الآخر في نفس الوصول ومثلها مثل شخصين وصلا الى الكعبة الشريفة بعد طي المنازل البعيدة الا أن احدهما استعمل نظره في منازل الطريق وتفرج فيها وعلم كل واحد منها بالتفصيل على قدر استعداد وغض الثاني عينه منها ولم يطلع على تفاصيلها وهذا الشخصان مساويان في نفس الوصول الى الكعبة لا زيادة لاحدهما فيه على الآخر وان تفاوتا في معرفة منازل الطريق وعدمها وكذا هنا وأما بعد الوصول الى المطلوب فلا بد لكل منهما من الجهل لان المعرفة في ذات الله تعالى جهل وعجز عن المعرفة

✽ المكتوب التاسع عشر الى المير محمد بالله في التحريض على اتباع السنة السنية والتحذير من ارتكاب البدعة الغير المرضية وما يناسب ذلك ✽

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم أخي الاعز السيد محمد بالله ان احوال فقراء هذه الحدود واوضاعهم مستوجبة للحمد والمستول من الله سبحانه سلا متكم وثباتكم واستقامتكم ولم يطلع في هذه المدة على احوال فقراء تلك الحدود فان بعد المسافة من الموانع النصيحة هي الدين ومتابعة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام واتباع السنة السنية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وان كانت البدعة ترى مثل فلق الصبح لكنهم لا نور لها في الحقيقة ولا ضياء ولا لعليل منها شفاء ولا لدايم منها دواء كيف والبدعة امارافعة لسنة أو ساكنة عنها والسالك لا بد وأن تكون زائدة على السنة فتكون ناسخة لها في الحقيقة أيضا لان الزيادة على النص نسخ له فالبدعة كيف كانت تكون رافعة لسنة نقيضة لها فلا خير فيها ولا حسن فيايت شعري من ابن حكموا بحسن البدعة المحدث في الدين الكامل والاسلام المرضي بعد اتمام النعمة أو لم يعلموا ان الاحداث بعد الاكمال والاقام وحصول الرضا يعزل عن الحسن فاذا بعد الحق الاضلال ولو علموا ان الحكم بحسن المحدث في الدين الكامل مستلزم لعدم كماله ومنبي عن عدم تمام النعمة لما اجترأ وأعليه ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا والسلام عليكم وعلى من لديكم

✽ المكتوب العشر من الى مولانا محمد طاهر البدخشي في فضائل الصلاة والتحريض على تعديل الاركان وتكميل الشرائط والآداب كما ينبغي وما يناسب ذلك ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل من نواحي جونقور وحيث كان متضمنا لخبر الضعف صار باعنا على الاضطراب والتشويش فحين الآن مترصدون لخبر الصحة فارسلوه مع الواردين واكتبوا كيفيات الاحوال (أبها الحب) ان هذه الدار لما كانت دار العمل ودار الجزاء هي دار الآخرة ينبغي السعي في اتيان الاعمال الصالحة وأفضل الاعمال وأحسن العبادات هي اقامة الصلاة التي هي عماد الدين ومعراج المؤمنين فينبغي رعاية جانب الاهتمام التام في ادائها والاحتياط فيها حتى يؤدي كل واحد من أركانها وشرائطها وسننها وآدابها كما ينبغي ويليق وينبغي المباعدة مكررة في رعاية الطمأنينة وتعديل الاركان والمحافظة عليها محافظة كاملة فان كثرة الناس قد أضاعوا الصلاة بتضييع الطمأنينة وتعديل الاركان وورد في حق هؤلاء الجماعة وعيد كثير وتهديد شديد فاذا صحت الصلاة وكلت فقد تيسر رجاء عظيم لاجل النجاة لان الدين كان قائما حينئذ وبلغ معراج العروج على التمام ✽ شعر ✽

وعليكم بالسكر بأهل صفرا • على رغم ذوى السوداء

والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلى

✽ المكتوب الحادى والعشرون الى الشيخ محمد صديق الملقب بالهداية في بيان ان المراد بالقلب الواقع في الحديث القدسي لا يسمنى أرضي الخ هو المصنعة لا الحقيقة الجامعة التي أخبر بعض

ينبغي ان يعلم ان قطع منازل السلوك هبارة من طي المقامات العشرة وطي هذه المقامات العشرة منوط بهذه التجليات الثلاثة تجلي الافعال وتجلي الصفات وتجلي الذات وكل من هذه المقامات سوى مقام الرضا مربوط بتجلي الافعال وتجلي الصفات واما مقام الرضا فهو مربوط بتجلي الذات تعالت وتقدست وبالحبة الذاتية المستزمنة لمساواة ايلام المحبوب لانعامه بالنسبة الى الحب فلا جرم متى تحقق الرضا زرع الكراهة وكذلك بلوغ جميع تلك المقامات الى حد الكمال انما هو وقت حصول التجلي الذاتي الذي يبط به الفناء الائم واما حصول نفس تلك المقامات التسعة فهو في التجلي الانعالي والتجلي الصفاتي مثلا اذا شاهد قدرته تعالى الكاملة

المشاخ عن وسعته وما يتعلق بذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبت بامك ذكرت
في مكتوبيك ورسالتك بان الظهور القلبي لمة من الظهور العرشى والفضل الكلى
انما هو للظهور العرشى وقد ورد في الحديث القدسي لا يسهى أرضى ولا سمانى ولكن وسعنى
قلب عبدى المؤمن ويلزم من هذا الحديث ان يكون الظهور القلبي اتم وأن يكون الفضل له
(أيها المحب) ان حل هذا السؤال مبنى على مقدمة اعلم ان ارباب الولاية بقولون قلبا
ويريدون به الحقيقة الجامعة الانسانية التي هي من عالم الامر والقلب في لسان النبوة
على صاحبها الصلاة والسلام والنحية عبارة عن المضغة التي صلاح البدن مربوط
بصلاحها وفساد البدن منوط بفسادها كما ورد في الحديث النبوى عليه وعلى آله الصلوات
والتسليمات ان في جسد ابن آدم لمضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله
الا وهى القلب ووسعة القلب لازم لاطلاق الاول ومن هنا أخبر أبو يزيد والجنيد عن وسعة
القلب وظنوا العرش وما فيه محمرا في جنب عظمة القلب وضيق القلب لازم لاطلاق الثانى
وضيق القلب في هذا المقام على نهج لا يحل فيه للجزء الذى لا يجزى الذى هو احقر الاشياء
وأصغرها واذا نسب ضيق القلب في بعض الاوقات الى الجزء الذى لا يجزى وقيس عليه
يظهر ذلك الجزء المحقر في النظر مثل طبقات السموات والارض وهذه المعاملة وراه ط-ور
نظر العقل فلان كن من المميزين هذا (فاذا علمت) هذه المقدمة فاعلم ان الظهور الذى
هو مربوط بالحقيقة الجامعة لاشك انه لمة بالنسبة الى الظهور العرشى التام والفضل الكلى
في هذا المقام للعرش وما قال الشيخ أبو يزيد والشيخ جنيد من أن القلب أوسع من الكل
وتخيلا العرش وما فيه شيئا محمرا في جنبه فهو من قبيل اشتباه الشئ بأغودج الشئ حيث
انه لما رأيا اغودجات العرش وما فيه محمرا في جنب جامعة القلب حكموا على حقائق العرش
وما فيه وقد كتب هذا الفقير منشأ هذا الاشتباه في كتبه ورسائله مكررا وملاورد في الحديث
القدسى موافق لسان الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمراد به هو المضغة ولا شك
ان الظهور اتم هو هنا ومرآية احدية الذات المجردة مسلمة له والعرش وان كان له من الظهور
التام الذى هو ظهور الاصل نصيب وافر ولكن في ذلك الموطن امتزاج الصفات وحيث
كانت الصفات ظلال حضرة الذات في الحقيقة لا يكون ذلك الظهور خاليا عن شائبة الظلية ومن
هنا للعرش توقعات من الظهور الانسانى الذى يتعلق بالاصل الصرف ومر كنه هذه المعاملة هو
الانسان (فان قيل) المفهوم من الحديث وسعة القلب وانت تقول انه ضيق جدا (اجيب) ان كونه
ضيقا انما هو باعتبار عدم اتساعه لما سوى الحق سبحانه وسعته باعتبار ظهور انوار القدم فيه
فلا منافاة وهذا الفقير عبر عن ذلك القلب في بعض رسائله بهذه العبارة الضيق الاوسع البسيط
الابسط والاقل الاكثر (فان قيل) ان المستحق للفضيلة هو الحقيقة الجامعة لكونها من عالم
الامر والمضغة من عالم الخلق ومركب من العناصر فمن أين نال هذه الفضيلة (اجيب) ان لعالم
الخلق منزلة على عالم الامر يقصر عن ادراكها افهام العوام بل لا يدركها أكثر الخواص
وهذا الفقير قد أوضح هذا المعنى في المكتوب الذى حرر لولدى الاعظم المرحوم في بيان

في نفسه وفي جميع الاشياء
يرجع الى التوبة ويبادر
الى الانابة بالاختيار ويصير
خائفا ووجللا ويجمع الى
الورع شيمته ويلتزم الصبر
على النوائب لكونها من
مقدوراته تعالى ويترك
الاضطراب والجزع ومتى
عرف ان مولى الم هو
الله تعالى والاعطاء والمنع
فعله وصفته عز وجل يكون
في مقام الشكر بالضرورة
ويتسخ قدمه في مقام
التوكل ومتى نجلى له لطفه
ورأته تعالى يكون في مقام
الرجاء ومتى شاهد عظمت
وكبرياه تعالى تظهر الدنيا
الدنية في نظره حقيرة
وعديمة الاعتبار فلا جرم
يحصل فيه الرغبة عنها
ويتخار الفقر ويژهدها
لكن ينبغي أن يعلم ان
حصول هذه المقامات
بالتفصيل والترتيب مخصوص
بالسالك المجذوب واما

الطريق فان بقي تردد فليطلب التثني من هناك (واستمع) الآن بيان حقيقة هذه المضغة واعلم أنها للعوام مضغة حاصلة من تركيب العناصر الاربعة وللخواص بل لخاص الخواص مضغة مصورة من تركيب الاجزاء العشرة بعد السلوك والجذبة وبعد التصفية والتزكية وبعد تكمين القلب والطمئنان النفس بل بمحض فضل الحق سبحانه وكرمه جل سلطانه اربعة اجزاء من العناصر وواحد من النفس المطمئنة وخسة اجزاء من عالم الامر ومع وجود التضاد والتباين بين تلك الاجزاء زالت صورة التضاد والتباين من بينها بقدرة واجب الوجود تعالى وتقدس واجتمعت وحصلت من اجتماعها هيئة وحدانية اعجوبة والجزء الاعظم في هذه المعاملة هو العنصر الترابي وهذه الهيئة الوحدانية أيضا تشابهت الجزء الارضى واستقرت في التراب (شعر)

وكن أرضاً فثبت فيك ورد • فان الورد منبته التراب

(أيها الاخ) ان يد أرباب الولاية لاتصل الى هذه العلوم والمعارف فانها مقبسة من مشكاة أنوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والقلب الذي سأل الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام الطمئانه هو هذه المضغة فان حقيقته الجامعة كانت متمكنة ونفسه مطمئنة فان التمكن والاطمينان يحصلان في مرتبة الولاية التي هي مدرجة النبوة على أربابها الصلاة والسلام والنجية والمناسب لشأن النبوة هو قلب المضغة واضطرابها لقلب الحقيقة الجامعة فانه نصيب العوام والمراد بثبت القلب الذي طلبه خاتم الرسالة عليه الصلاة والسلام حيث قال اللهم (١) يا مقلب القلوب ثبت قلبي على طاعتك هو ثبات هذه المضغة ويحوز ان يراد بالقلب السوار في بعض الاحاديث في باب قلب القلب معنى شامل للحقيقة الجامعة والمضغة نظرا الى أحوال الامة (فان قيل) ان هذه المضغة اذا تشرفت بشرف بمعنى قلب عبدي المؤمن واستخفت مرآية حضرة الذات تعالت وتقدست كيف تصور فيها القلب والاضطراب ولا يشحتاج الى الاطمئنان (أجيب) ان الظهور كلما كان أتم ونخلص من شائبة الشئون والصفات بكون الجهل والخيرة أكثر وعدم الادراك والوجدان أزيد وأفرو مع وجود هذا الظهور ومع هذه الوسعة كثير اما يطلب الدليل على وجود الصانع من كمال الجهل والخيرة بحيث لا يحصل اليقين بوجود الصانع بدون الاستدلال والتقليد كالعوام فيكون القلب والاضطراب مناسبا لحالها وطلب الاطمئنان ضروريا في شأنها وهذا الفقير قد كتب في بعض رسائله ان العارف صاحب اليقين يحتاج الى الاستدلال بعد الرجوع وقد علم في هذا المقام انه يحتاج الى الدليل في عين الحصول والوصول وهذا المقام موافق لحال كالات مرتبة النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية وذلك المقام مناسب لحال الولاية فاذا وقع لصاحب هذا القلب رجوع الى العالم للدعوة يكون قلبه واضطرابه وتقلبته وتلونه أزيد وأكثر فاذا كان في عين الوصول محتاجا الى الدليل بواسطة الجهل والخيرة يكون في زمان الفرقة محتاجا الى الاستدلال بالاولى ليحصل بواسطة الاستدلال اطمئنانا في الجملة أو نقول انه لما

(١) اخرج الترمذى وابن ماجه عن انس بلفظ يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك سند عنده

المجنوب السالك فطى هذه المقامات اجمالى بالنسبة اليه فان العناية الازلية جعلته بمنزلة بحجة لا يقدر معها أن يشتغل بتفاصيل تلك المقامات وفي ضمن تلك المحبة حصلت له زبدة تلك المقامات وخلاصة هاتيك المنازل على الوجه الاتم على وجه لم يتيسر لصاحب التفصيل والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ينبغي للطالب ان يهتم بنقى الآلهة الباطلة الأكافية والانفسية وكما يقع في فهمه وهمه وفي جانب اثبات المعبود بالحق يحمله أيضا دا خلا تحت النقي ويكتفى بمجرد موجوديته تعالى وان لم يكن للوجود أيضا مجال في ذلك الموطن وكان طلبه تعالى من ما وراء الوجود جذريا ولقد أحسن علماء أهل السنة في قولهم زيادة وجود واجب

اختفت عنه الدولة أياما واتسم بحمة فرقتها حتى له أن يكون قلعا ومضطربا دائما وان
يكون مغموما ومحزونا على الدوام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلا الحزن دائما
الفكر والنبيين بعض الوجوه الفارقة بين هذين الاطلاقين ينبغي استماعه بسمع العقل (اعلم)
ان الحقيقة الجامعة التي هي من عالم الامر بتسريها بعد التزكية والتصفية تمكن تام بوصف
الدوام بخلاف المضغة فان اطمئنانها مربوط بادرار الحواس وعالم تدرك الشيء بالحواس
لا تخرج من القلق ولذا قال الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام رب أرني كيف تحيى
الموتى والفارق الثاني هو ان الحقيقة الجامعة تتأثر بالذكريا اذا بلغ الذكريا له تتحد
بالذكر وتتجوه به قال صاحب العوارف قدس سره لهذا المقام المقصد الاسنى وهو عنه
بذكر الذات تعالت بخلاف المضغة فانه لا يسيل اليها لذكر فاقن التأثر وأين النجوه
بعدل فيها ظهور المذكور بالا صالة لا بالظلية ونهاية عروج الذكر الى دلهيز المذكور
(والفرق) الثالث ان الحقيقة الجامعة اذا بلغت نهاية النهاية ونات من الولاية
الخاصة نصيبا وافران حصلت حينئذ مرآة للمطلوب يكون الظاهر فيها ظل المطلوب
لا عينه كالمراة الظاهرة فان الظاهر فيها شبح النخص لا عينه بخلاف المضغة فان الظاهر
فيها عين المطلوب لا ظله على خلاف المراة الظاهرة ولهذا قال بسعنى قلب عبدي المؤمن
وهذه المعاملة وراء طور نظر الفكر واياك وتخيّل الحلول والتمكّن هنا فانه كفر وزندقة وان
لم يصدق عقل المعاش بان عين شئ يظهر فى شئ ولا يكون له فيه حلول ولا تمكّن وهذا من
قصور العقل وقياس الغائب على الشاهد فلا تكن من القاصرين (والفرق) الرابع ان الحقيقة
الجامعة من عالم الامر والمضغة من عالم الخلق بل كل من عالم الخلق والامر جزء بها الخلق
جزؤها الاعظم والامر جزؤها الاصغر ومن اجتماع هذين الجزئين حصلت لها هيئة وحدانية
وصارت اعجوبة الدهر وهذه الاعجوبة وان كانت مغيرة لعالم الخلق والامر وليس لها
تناسب وتشابه بواحد منهما بواسطة الهيئة التركيبية ولكنها معدودة من عالم الخلق لان
الجزء الارضى هو العمدة فى هذه المعاملة وتواضع التراب باعث على رفته (والفرق الخامس)
ان وسعة الحقيقة الجامعة باعتبار ظهور صور الاشياء فيها ووسعة المضغة التي تنكشف بعد
تضيئها باعتبار سعتها للمطلوب الذى هو غير محدود وغير منتهى وذلك التضيق دلهيز
تضيئها حيث انه مانع لدخول ما سوى المطلوب حتى لا يترك الذكر ان يدخل فى مرادقات
المذكور ولا يبقى شائبة الظلية ان تحوم حول ذلك الحريم المقدس (وايضا) ان وسعة
الاولى لما كانت فيها شائبة الكيف لا تليق ان تكون مرآة للاكفى وحيث كان للثانية نصيب من
اللاكفى لا تسمع الكفى والعجب انه يطرأ على هذا القلب بعد الرجوع للدعوة ظلمة وغيب
ومن هنا قال سيد البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات انه ليغان على قلبي والى متى
ايين الفرق ما لالتراب ورب الارباب (ايها الاخ) اياك وتخيّل هذه المضغة قطعة لحم لا يعابها فانها
جوهره نفيسة مخزونة فيها خزائن عالم الخلق واسراره ومدفونة فيها دافئ عالم الامر
وخفياها مع زيادة معاملة خاصة منوطة بهيأتها الوحدا نية جعلت اجزاء وها الشجرة
اولا بالتصفية والتزكية والجذبة والسلوك والفناء والبقاء من كاة ومطهرة وحررت من دنس

الوجود على ذاته سبحانه
وتعالى والقول بعينية
الوجود بالذات وعدم
اثبات امر وراء الوجود
من قصور النظر قال الشيخ
علاء الدولة فوق عالم
الوجود عالم الملك الودود
ولما وقع الترقى لهذا الدرويش
الى ما فوق عالم الوجود
كنت أعد نفسي من أهل
لا سلام من جهة العلم
لتقليدى فقط حين كنت
مغلوب الحال وبالجملة أن
كلما يحصل فى حوصلة
الممكن يكون ممكنا بالطريق
الاولى فسبحان من لم يجعل
للخلق اليه سبيلا الا بالعجز
عن معرفته ولا يظن أحد
من هذا الفناء فى الله والبقاء
بالله ان الممكن يصير واجبا
فان ذلك محال ومستلزم
لقلب الحقائق واذا لم
يصر الممكن واجبا لا يكون
نصيب الممكن من ادراك
الواجب سوى العجز شمر

التعلقات بالسوى مثلاً تخلص القلب من القلب وبلغ مرتبة التمكين وخرجت النفس من أن تكون
امارة الى فضاء الاطمئنان وامتنع الجزء الناري من البغي والعناد والطغيان وارتفع العنصر
الترابي من الضعة وخسة الفطرة وعلى هذا القياس تخلص كل جزء من اجزائها من صفة الافراط
والتفریط وحصل له وصف الاعتدال والتوسط وبعد ذلك كله ركب تلك الاجزاء بمحض
الفضل والكرم وجعلت شخصاً معيناً وسمى ذلك الشخص انساناً كاملاً وعبر عن قلب ذلك الشخص
الذي هو خلاصة مركز وجوده بالمضغة وهذا حقيقة المضغة ظهرت في كسوة القيل والقال على
مقياس العبارة والامر الى الله سبحانه (فان قال) ناقص ان كل انسان مركب من هذه الاجزاء
العشرة وان له هيئة وحدانية من تركيب تلك الاجزاء (نقول) نعم انه مركب من تلك الاجزاء
ولكن تلك الاجزاء لم تكن من كاة ومطهرة ولم تخلص عن دنس تعلقات السوى بالجذبة
والسلوك بخلاف اجزاء الانسان الكامل فانها صارت طاهرة ونظيفة بالفناء والبقاء كما مر
وحيث كانت تلك الاجزاء متباينة وتمايزت في كل انسان ولكل جزء منها اجزاء متميزة
واحوال متغايرة لا يكون له نصيب من الهيئة الوجدانية بالضرورة فان كانت له هيئة فهي
اعتبارية لاحقية بخلاف اجزاء الانسان الكامل فانها صارت متميزة ومخلطة بعدما
خرجت من وصف التمايز والتباين وتقررت على حكم واحد بعدما زالت عنها الاحكام
التمايزية والاحوال المتغايرة فتكون الهيئة الوجدانية فيه حقيقة بالضرورة لاعتبارية
كمعجون يحمل من الادوية المختلفة فانه بعد سحق اجزائه وخلط بعضها ببعض تثبت له هيئة
وحداية وتزول عنه الاحكام المتباينة ويعرض له حكم واحد فافهم والله سبحانه اعلم
(ايها الاخ) ان كل هذه الكمالات التي اثبتت للمضغة انما هي في مقام قاب قوسين وقد يتوهم
هنا في الظاهر وصف من المظهر وان كان الظاهر هنا هو الاصل لا الظل الذي هو الصورة
ولكن الشخص الظاهر في المرآة ليس بظاهر ومبرأ عن وصف المرآة فثبت القوسان ووراء هذا
المقام مقام اودنى وهو الذي لم يأخذ فيه الظاهر وصفاً من المظهر ولا يتخيل هناك أمر زائد
فيكون القوسان فيه مفقودين ولا يتصور فيه غير وصف واحد فانه المناسب لمقام اودنى
معاملة هذا المقام مغايرة لمعاملة مقام قاب قوسين ينبغي قلب مقام الاوراق (١) حتى يحمل المحمول من
قاب قوسين الى اودنى كلامنا اشارات ورموز وبشارات وكنوز والله الملمهم وصلى الله تعالى
على سيدنا محمد وصحبه وسلم وبارك

المكتوب الثاني والعشرون الى مولانا محمد صادق الكشميري في بيان تشريف بلدة سرهند
بركة حضرة الشيخ سلمه الله وفضيلتها على أكثر البلاد ومشاهدة نور لم يتطرق اليه غبار
من الصفة في ارض هوسا كن فيها وكون ذلك الارض مدفننا للبحرود الاحظم المرحوم
الحواجه محمد صادق قدس سره

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان بلدة سرهند كانها ارض احببها بعناية الله
سبحانه والطاق حبيبها الاكرم صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان البئر العميقة المظلمة ملئت وجعلت
صفة مائية لي وصارت مرتفعة من أكثر البلاد والبقاع واودع في تلك الارض نور مقتبس من نور
لاوصفي ولا كفي كنور ساطع لامع من ارض حرم الله المقدسة وقد ظهر ذلك النور لهذا

(١) يعني اوراق عالم
الا مكان الذي هو احد
القوسين فلا يبقى بعده
الا قوس الوجوب وهو
مقام اودنى منه عني عنه
هيئات عنقاء ان يصطاده
أحد
قارم الشراك والادام فيه
هو
وعالى المهمة انما يطلب
مطلباً لا يحصل منه شيء
ولا يظهر منه اسم ولا رسم
وطائفة من الناس يطلبون
مطلباً يجدونه عين أنفسهم
ويحصلون القرب منه
والعبادة لكل من الانسان
شأن بخصه والسلام
(منها) قال حضرة الخواجه
النقشبند قدس سره الا قدس
ان مرآة كل واحد من
الشائج لها جهتان وامام رأي
فلهامت جهات اظن ان
أحداً من خلفاء هذه الطائفة
العظيمة لم يبين هذه الكلمة
القدسية الى هذا الزمان بل

الدرويش قبل ان نحال ولدى الاعظم المرحوم بأشهر وبادزاوية ارض فيها مسكن الفقير وكان نوراً ساطعاً لم يتطرق اليه غبار من الصفة والشأن وكان مبرأ ومنزهاً عن الكيفيات وكان متمسكاً ان تكون تلك البقعة مدفناً لي وان يكون ذلك النور لامعاً على رأس قبري وأظهرت هذا المعنى لولدى الاعظم الذى كان صاحب سرى واطلعه على ذلك النور والتفتى فسبغنى (١) ولدى المرحوم الى هذه الدولة اتفاقاً وصار مستغرفاً في بحر النور وراء حجاب التراب ﴿ شعر ﴾

هنيئاً لأرباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يجتمع

ومن شرافة هذه البلدة المعظمة دفن فيها مثل ولدى الاعظم الذى هو من اكابر اولياء الله تعالى واستراح ثم ظهر بعد مدة ان ذلك النور المودع فيها لمدة من انوار قلب هذا الفقير اودع فيها مقتبساً من هنا كسراج يشتعل من مشعلة قل كل من عند الله الله نور السموات والارض سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

المكتوب الثالث والعشرون الى المخدوم زاده الخواجه محمد عبدالله سلمه الله تعالى وابقاه وأوصله الى غاية ما يقتضيه في بيان ان عمدة الامر هي اتباع السنة السنية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وبيان ان مزبة الطريقة النقشبندية العلية على سلاسل اخرى اغما هي بسبب اتباع صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والتحية والعمل بالعزيمة وفي مدح هذه الطريقة العلية وما يناسب ذلك ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان التصحيفة التي انصح بها ولدى الاعز سلمه الله سبحانه وصانه عـ الا يلقى بجنابه وسائر احبابه اتباع السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية والاجتناب عن البدعة الغير المرضية وحيث طرأت القرينة على الاسلام في هذه الاوان وصار المسلمون غرباء وكذلك يزيد غريبتهم مع مرور الزمان الى ان لا يبقى على وجه الارض من يقول الله وتقوم الساعة على شرار الناس فالسعيد من يحيى سنة من السنن المتروكة ويميت بدعة من البدع المستعملة وهذا زمان قد مضى من بركة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام ألف سنة وظهرت من علامات القيامة واشراط الساعة أمارات واستمرت السنة بواسطة بعد عهد النبوة وجلت البدعة بعلة فشو الكذب واحتيج الى بازينصر السنة ويهزم البدعة بترويج البدعة موجب لتخريب الدين وتعظيم البدع باعث على هدم الاسلام ولعلك سمعت من (٢) وقر صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام فينبغي التوجه بجميع الهمة وقام التهمة لترويج سنة من السنن ورفع بدعة من البدع واقامة مراسم الاسلام في جميع الاوقات خصوصاً في هذه الاوان التي فيها ضعف الاسلام منوطة بترويج السنة وتخريب البدعة وكأن السابقين رأوا الخس في البدعة حيث استحسنوا بعض افرادها ولكن الفقير لا يوافقهم في هذه المسئلة ولا يرى في فرد واحد من افراد البدعة حسناً ولا أحسن فيها شيئاً غير الظلمة والكدورة قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام كل بدعة ضلالة وأجد السلامة في هذه القرينة وضعف الاسلام

(١) فيه اشارة الى انه سيجلحه بعده ويحصل منتهاه وصار كذلك فانه قدس سره دفن فيه وكذلك اولاده واحفاده الاجداد منه (عفى عنه)
(٢) رواه البيهقي في شعب الايمان عن ابراهيم بن يسرة مرسل

لم يتكلم فيها أحد بالاشارة والرمز فكيف يمكن لهذا الفقير قليل البصاهة ان يقدم على شرحها وان يحرك لسانه في كشفها ولكن لما كشف الله سبحانه بمحض فضله عن سر هذا المعنى لهذا الفقير وأظهر حقيقته كما ينبغي خطر في الخاطر ان ينظم هذا النذر المكتوب ببيان البيان في ذلك التحرير وان يورده بلسان الترجمانية في حيز التقرير فشرع في هذا الباب بعد اداء الاستخارة والمستول من الله سبحانه العصمة والتوفيق ينبغى

منوطة باتيان السنة والهالك مربوطا بتحصيل البدعة اية بدعة كانت وأرى البدعة كعمول
 يهديه مباني الاسلام واجد السنة مثل كوكب مشرق يهتدى به في ديجور الضلالة وفق
 الحق سبحانه علماء الوقت لعدم التفوه بحسن بدعة أصلا ولعدم الاقناء باتيانها وان كانت
 تلك البدعة جليلة في نظرهم مثل فلق الصبح فان لتسويلات الشيطان ساطعاً عظيماً فيما وراء
 السنة وحيث كان للاسلام قوة في الأزمنة الماضية تحمل ظلمات البدع بالضرورة ولعل
 بعض تلك الظلمات خيل نورانيا في تشعشع نور الاسلام وصار ذلك التخيل باعشاع على
 الحكم بحسنه وان لم يكن له في الحقيقة نورانية وحسن أصلا بخلاف هذا الوقت فانه وقت ضعف
 الاسلام لا يتصور فيه تحمل ظلمات البدع ولا ينبغي هنا تمشية قدوى المتقدمين والمتأخرين
 فان لكل وقت احكاما على حدة ويظهر العالم في النظر في هذا الوقت من كثرة
 ظهور البدعة مثل بحر الظلمة وبحس نور السنة من غربتها وتدنيتها مثل المشاعل في ذلك
 الجحرو عمل البدعة يزيد تلك الظلمة ويقلل نور السنة وعمل السنة يكون باعشاع على تقليل
 تلك الظلمة وتكثير ذلك النور فمن شاء فليكثر ظلمة البدعة ومن شاء فليكثر نور السنة ومن
 شاء فليكثر حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ومن شاء فليكثر حزب
 الله الا ان حزب الله هم الغالبون (ولو) انصف صوفية الوقت ولاحظوا ضعف الاسلام
 وفشو الكذب لزعمهم ان لا يقلدوا شيوخهم فيما وراء السنة وان لا يحملوا الامور المخترعة
 بمصدر عمل شيوخهم بهتاديدهم فان اتباع السنة منج البتة ومثمر الخبرات والبركات وفي
 تقليد غير السنة خطر في خطر وما على الرسول الا البلاغ جزى الله سبحانه عنا أشياخنا
 خير الجزاء حيث لم يدلو أمثالنا العاجزين على اتيان الامور المبتدعة ولم يلقونا في ظلمات
 مهلكة بتقليدناهم ولم يهدونا الى مآدون متابعة السنة وغير اتباع صاحب الشريعة عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام والحقية وسوى العمل بالعزيمة فلا جرم كانت دعائم طريقتهم بحكمة الاساس وايمان
 وصولهم مرتفع البناء ومشرق النبراس وهم الذين جعلوا الرقص والسماع تحت أرجلهم وشقوا
 الوجد والتواجد نصفين مسجنهم ومكشوف الآخريين ومشهودهم داخل عنده هؤلاء الاكابر في
 السوى والاخبار ومعلومهم وتخليهم قابل ومستحق للنفي لالاشهار ومعاملة هؤلاء الاكابر فيما
 وراء المشاهدة والادراك وفيما وراء المعلومات والتخييلات وفيما وراء التجليات والظهورات وفيما
 وراء المكاشفات والمعانيات اهتمام الآخرين في الاثبات وهم هؤلاء الاكابر في نفي السوى والآخرين
 يكررون كلمة النفي والاثبات لتوسيع دائرة الاثبات ولينكشف لهم العالم الذي هو ظاهر بعنوان
 الغيرية بعنوان الحقبة والعينية فيرون الكل ويجدون حقا تعالى وتقدس بخلاف هؤلاء الكبراء فان
 مقصودهم من تكرار الكلمة الطيبة لا اله الا الله هو اتساع دائرة النفي ليكون جميع المكشوفات
 والمشهودات والمعلومات داخل تحت كلمة لا وفي جانب الاثبات لا يكون شئ منظوراً وملحوظاً
 فان ظهر فرضا امر في جانب الاثبات ينبغي ارجاعه الى النفي ولا يكون في جانب الاثبات نصيب
 أصلا غير التكلم بكلمة المستثنى فيكون ذكر النفي والاثبات في طرق الآخرين مناصبا لحال المبتدئين
 وذكر الله الذي هو كلمة الاثبات المحض يكون مناصبا بعد ذلك ليحصل بتكرار كلمة الاثبات استقرار
 واستمرار للمثبت المكشوف بخلاف طريق هؤلاء الاكابر فانه على عكس ذلك لان فيه اثباتاً وأولاً وفي ذلك

أن يعلم ان المراد من المرأة
 قلب العارف الذي هو
 برزخ بين الروح والنفس
 واراد بالجهتين جهة الروح
 وجهة النفس فاذا وصل
 المشايخ الى مقام القلب
 ينكشف لهم جهته وبفاض
 فيه علوم كل واحد من
 المقامين المذكورين
 ومعارفهما المناسبتان للقلب
 بخلاف الطريق الذي
 امتاز به حضرة الخواجه
 واندرجت النهاية فيه
 في البداية فيكون لمرأة
 القلب فيه الجهات الست
 وبيان ذلك انه قد انكشف
 لا كابر هذه الطريقة العلمية
 ان كلماتها ثابتة لافراد
 الانسان من الطوائف الست
 أعنى النفس والقلب
 والروح والسر والخفي
 والاخفي فهي ثابتة للقلب
 وحده أيضا فاراد بالجهات
 الست هذه الطوائف الست
 فسير سائر المشايخ على ظاهر
 القلب وسيره هؤلاء الاكابر
 في باطن القلب ويصلون

الاثبات ثانيا فيكون ذكر اسم الله في هذا الطريق مناسبا في الابتداء ثم يستعمل بعده النفي والاثبات (فان قال) ناقص على هذا التقدير لا يكون لا كابر هذا الطريق نصيب من مقام الاثبات ولا يكون بضاعتهم غير النفي (أجيب) ان اثبات الآخرين حاصل في أوائل حال هؤلاء الاكابر ولكنهم من علو الهمة لا يلتفتون اليه بل برونه مستحقا للنفي فيذنبونه ويعتقدون المطلوب المثبت وراءه فاثبات الآخرين ميسر لهم ونفي ذلك الاثبات الذي هو مناسب لمقام الكبرياء أيضا حاصل لهم لاسيلا لكل ناقص الى أشغالهم واحوالهم ولا شعور لكل مهوس بحقيقة معاملتهم وأفعالهم وجميع ما ذكر هو نبذة من عدم حصول هؤلاء الاكابر الذي هو عين الحصول في ذلك الموطن فان بين حصول أكابر الاكابر للحق الخواص بالعوام واختيار المنتهون تعلم ألف بأمثل المبتهئين الا صاغر * شعر *

خليلى ما هذا به زل وانما * حديث عجيب من بديع الغرائب

ومراقبة الذات التي اختارها الآخرون ماقطة عندهم عن خير الاعتبار وداخله فيما لا حاصل فيه وليست المراقبة هناك لغير ظل من الظلال تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا فان ذاته تعالى وتقدس بل امتاؤه وصفاته سبحانه خارجة عن حيطه فكرنا ومرقبتنا لانصيب من هذا المقام غير الجهل والخيرة وليس المراد به هذا الجهل والخيرة ما يعرفه الناس جهلا وخيرة قائمها مذمومان بل جهل هذا الموطن وخيرة عين المعرفة والاطمئنان وليس المراد بهذه المعرفة والاطمئنان ما يدخل في حيطه فهم الانسان قائم من مقولة الكيف لانصيب له من اللاكفي وكل شيء تثبته في ذلك الموطن يكون لا كيفيا سواء عبرنا عنه بالجهل أو بالمعرفة من لم يذقه لم يدرك (وأيضا) ان توجه هؤلاء الكبراء الى الاحدية تعالت وتقدست لا يريدون من الاسم والصفة غير الذات تعالت وتقدست ولا يزلون من الذات الى الصفات كغيرهم ولا يقعون من الذروة الى الخفض والعجب أن جمعنا من هذه الطائفة اختاروا ذكر اسم الله ثم لم يكتفوا به بل تنزلوا الى الصفات وصاروا يلاحظون السميع والبصير والعليم ثم يذهبون من العليم والبصير والسميع الى اسم الله على سبيل العروج لم لا يكتفون باسم الله وحده ويجعلون قبله التوجه غير احدية الذات تعالت وتقدست ليس الله بكاف عبده نص قاطع في هذا المدعى وقل الله ثم ذرهم مؤيد لهذا المعنى (وبالجملة) ان نظرهم الكابر هذه الطريقة حال جسد الانسنة لكل زراق ورقاص اليهم ولهذا صارت نهاية الآخرين مندرجة في بدايتهم ونال مبتدؤ طريقتهم حكم منتهى طرق اخر وتقرر سفرهم في الوطن من ابتداء الامر وحصلت لهم الخلوة في الجلوة وكان دوام الحضور نقد وقتهم ورأس بضاعتهم وهم الذين صارت تربية الطالبين مربوطة بصحبتهم العلية وكان تكميل الناقصين منوطا بتوجهاتهم الشريفة نظرهم شفاء الامراض القلبية والتفتاتهم دافع للعلل المعنوية ويعمل توجههم الواحد عمل مائة من الاربعة والتفتاتهم الواحد يساوى رياضة السنين * شعر *

ما أحسن النقشبنديين سيرتهم * يشون بالركب مخفيين للحرم

(أبها السعيد) لا يتوهم أحد من هذا البيان ان هذه الاوصاف والتمائل حاصلة لجميع

بهذا السير الى ابطن بطونه
وتكشف علوم هذه
الطائفة ومعارفها في مقام
القلب أعنى العلوم المناسبة
لمقام القلب هذا هو بيان
الكلمة القدسية المنسوبة
لحضرة الخواجه قدس
الله سره ولهذا الحقير في
هذا المقام ببركة هؤلاء
الاكابر من بد في مزيد
وتدقيق بعد تحقيق وبحكم
كرمية وأما بنعمة ربك فحدث
يظهر رر من ذلك المزيدي
واشارة من ذلك التدقيق
ومن سجدته العصمة
والنوفيق فاعلم ان قلب
القلب أيضا متضمن للطائفة
الست على قياس القلب
لكن لا يظهر في قلب القلب
لطيفتان من الطائفة السموية
المذكورة بطريق الجزئية
وذلك اما لضيق الدائرة
أو لمر آخر وهما لطيفة
النفس ولطيفة الاخفى
وكذا الحال في القلب الذي

احاذة الطريقة النقشبندية العلية وتلاميذهم كلابل هذه الشرائع مخصوصة با كبرا كابر
هذه الطريقة العلية الذين بلغوا الامر الى نهاية النهاية والمبتدئون الراشدون الذين صححوا
نسبة الارادة والانتساب الى هؤلاء الا كابر وراعوا آدابهم فاندراج النهاية في البداية ثابت
في حقهم وأما المبتدى الذي وصل الى شيخ ناقص من هذا الطريق فاندراج النهاية غير
متصور في حقه فان شيخه لم يصل بعد الى النهاية فكيف تصور النهاية في حق المبتدى
(ع) وكل انا بالذي فيه ينضح * (أيها) الطالب لطريق النجاة ان طريق هؤلاء الا كابر
طريق الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وهذا الاندراج أعني اندراج النهاية في البداية
أثر ذلك الاندراج الذي كان يتيسر لهم في صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام
فانه كان يتيسر لهم في صحبته صلى الله عليه وعلى آله وسلم ما لا يحصل لغيرهم في الانتهاء الاقليل وهذه
القبوضات والبركات هو عين تلك القبوض والبركات التي ظهرت في القرن الاول وان كان
الآخر بعيدا من الاول في الظاهر بالنسبة الى الوسط ولكن الأمر بالعكس في الحقيقة فان
الآخر أقرب اليه من الوسط ومنصبغ بصبغه بصدقه المتوحدون أولابل لا يعلم ادراك
أكثر المتأخرين حقيقة هذه العمالة والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى
عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات العلي

المكتوب الرابع والعشرون الى الحاج محمد القركني في جواب كتابه

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى قد صار ورود المكتوب الشريف المرسل من
كال الاخلاص والمودة موجبا لفرح كثير وتجملك نسبة الرابطة مع صاحب الرابطة دائما
وتكون واسطة للقبوضات الانعكاسية ينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى كما ينبغي والبسط
والقبض كلاهما جناحا الطيران في هذا الطريق لا ينبغي الحزن للقبض والفرح للبسط ولقد
تمت حصول مشاهدة الجمال اللازالي في جميع الذرات (أيها) الحب مالا بعد والتمنى فان
ممناء لا بد وان يكون قاصرا على مقدار فهمه ومشاهدة الجمال اللازالي في مرآة الذرات من
قصور النظر فان الذرات من أين لها مجال ان تكون مرآة ذلك الجمال وما يشاهد في مرآة
الذرات انما هو ظل من ظلال ذلك الجمال التي لانهاية لها ينبغي ان يطلبه تعالى وراء الورا
وان يلتمسه سبحانه في خارج دائرة الآفاق والانفس والنسبة التي هي فيك الآن فوق
ما تتخناه واياك والميل الى الاسفل تقليد الناس واحذر من غنى النزول من الاوج الى
الخصيض فان معاملة الا كابر مآلة ان الله سبحانه يحب معالي العظم المسئول من الله سبحانه
جميعكم الصورية والمعنوية والسلام

المكتوب الخامس والعشرون الى الخواجه شرف الدين حسين في بيان ان كل عمل يصدر على
وفق الشريعة الفراء فهو داخل في الذكر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الشريفة التي أرسلها ولدى
الاعز صحبة مولانا عبدالرشيد ومولانا جان محمد ووصل مبلغ النذر أيضا جزاكم الله سبحانه
خييرا قد أوردت سماع خبر صحتكم فرحا وافر (أيها الولد) ان القرصة غنية والصحة
والفراغ مغتمان فينفي صرف الاوقات الى الذكر الالهى جل شأنه على الدوام وكل عمل

في المرتبة الثالثة الا انه
لا يظهر فيه الخفي أيضا وكذا
الحال في القلب الذي في المرتبة
الرابعة الا انه لا يظهر فيه
المسايرضا مع ظهور القلب
والروح فيه وفي المرتبة
الخامسة لا يظهر الروح فيه
ايضا فابق القلب محض
وبسيط صرف لا اعتبار
فيه لشيء اصلا وما ينبغي
ان يعلم ههنا من بعض المعارف
العالية ليتوصل به الى ماهو
نهاية النهاية وغاية الغاية
فأقول بتوفيق الله سبحانه
ان جميع مظاهر في العالم
الكبير تفصيلا فهو ظاهر
في العالم الصغير اجالا ونعني
بالعالم الصغير الانسان فاذا
صقل العالم الصغير ونور
ظهر فيه بطريق المراتبة
جميع ما في العالم الكبير
تفصيلا لانه بالصقالة
والتنوير اتسع وعاظم
فزال حكم صفه وكذا
الحال في القلب الذي نسبت

يصدر على وفق الشريعة الغراء فهو داخل في الذكروان كان يباعا وشراء فينبغي مراعاة الاحكام الشرعية في جميع الحركات والسكنات لتصير كلها ذكرا فان الذكرا عبارة عن طرد الغفلة ومتى حصلت مراعاة الاوامر والنواهي في جميع الافعال فقد تيسرت النجاة من اسر الغفلة عن الامر بالاوامر والنهاي عن المناهي وحصل دوام ذكره تعالى وهذا الذي ذكرناه من دوام الذكر وراه يادداشت خواجكان قدس الله اسرارهم فانه مقصود على الباطن وهذا متمش في الظاهر ايضا وان كان متعسرا وفقنا الله سبحانه واياكم بتباعدة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية

المكتوب السادس والعشرون الى معدن العرفان المرزا حسام الدين احمد في جواب كتابه الذي تفوح عنده رائحة العصية وبيان ان تلقين الذكرا مثل تعليم الف بالاصبيان

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فقد تشرفت بطباعة الصحيفة المكرمة المرسلة صحبة قاصد كشير وحيث كانت متضمنة بخبر خيرية حضرات تلك الحدود اوردت فرحا وافراجا كم الله سبحانه خيرا وقد اندرج فيها ان الخدم زادوا الاعظم والخواججه جال الدين حسين لا يقدرون على الوصول هناك بواسطة الاستحياء من تلقين الشيخ ميان الهداد (أبها الخدم) لا يزال يفوح من مثل هذا الكلام رائحة العصبية ويفهم من هذا الوضع والطرح المبينة والخالفة ان الله وانا اليدر اجمعون وكان ينبغي للمخدوم زاده الاعظم ان يسبح من مخالفة وصية والده الماجد والحياء من التوجه والافادة الواقعان في حضوره بأمره اليهما وكان ينبغي لشيخ الهداد مع وجود دعوى الانتقاد لشيخ ان لا يجترأ على هذا الامر وان يلاحظ الوصية وسبب الافادة والذي كتبوه لا بد وان يكون حقا وصوابا ولكن المكتوب الذي أرسله المخدوم زاده الاعظم مع اخيه الاعز كان متضمنا لكمال التواضع ومشغلا على فرط الطلب والشوق والعبارة التي اختارها في ذلك المكتوب لا يتصور ابرادها بدون جنون الطلب ولعله تطرق اليه انحراف بعد ارساله المكتوب ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبتنا وهب لنا من نبتك رحة انك أنت الوهاب ولكن الفقير يعلم ان وصيته لا تكون بلا حكمة وارجو ان يكون لها ماقبة محمودة وليكن اناسف على ضياع مثل ذلك الطلب الذي فهمت نبذة منه من مكتوبه ويقعد ضده في محله وهذا المعنى تعيل على الاحباب الناصحين جدا بحيث يتم عليهم الماتم بذلك (أبها المكرم) ان تم الامر بمجرد التلقين فبارك وعند الفقير تلقين الذكرا كتحليم الف بالاصبيان فان كان مجرد ذلك التعليم محصلا للملكة المولوية فأى مضايقة فيه والمتوقع من كرم التفاتكم هو ان تتركوا كفة العصبية وان تجعلوا محبتكم ومودتكم لجميع الاخوان على السوية وماذا أبلغ أزيد من ذلك والسلام

* (المكتوب السابع والعشرون الى مولانا محمد طاهر البدخشي في جواب تشكيكات الشيخ عبدالعزيز الجونفوري في المكتوب الاول)

(المرسل اليه) بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى ان المكتوب الذي أرسلتموه بعد مدة مديدة اوجب الفرح بوصوله جعلكم الله سبحانه محلى ومزينا بجمعية الظاهر والباطن على الدوام والفقير قد كتبت اليكم في هذه المدة ثلاثة مكاتيب ووصل منها اليكم مكتوب

مع العالم الصغير كنسبة العالم الصغير مع العالم الكبير من الاجال والتفصيل فاذا وصل العالم الاصغر الذي هو عالم القلب ورفعت الظلمة الطارئة عليه ظهر فيه بطريق المراتبة ايضا ما في العالم الصغير تفصيلا وهكذا الحال في قلوب القلب بالنسبة الى القلب من الاجال والتفصيل وظهور التفصيل فيه بعد أن كان مجملا بسبب النصفية والنورانية وعلى هذا القياس القلب الذي في المرتبة الثالثة والقلب الذي في المرتبة الرابعة في الاجال والتفصيل وظهور التفصيل الذي في المراتب السابقة فيهما بسبب الصقالة والنورانية وكذا القلب الذي في المرتبة الخامسة فانه مع بساطته وعدم اعتبار شيء فيه بظهر فيه بعد النصفية الكاملة ما ظهر

واحد وبعد المسافة عذر مانع ووصل أيضا مع مكتوبكم المكتوب الذي كتبه الشيخ عبدالعزيز
 واتضح ما ندرج فيه وما ندرج فيه انه لو كانت حقائق الممكنات التي هي صور علمية العدميات
 التي هي أضرار الصفات يازم حصول تلك العدميات في الذات تعالت وتقدس وهو سبحانه
 منزّه عن ذلك وهذه شبهة عجيبة الم يعلم ان الحق سبحانه يعلم الاشياء الشريفة والكشفية وليس
 لشيء منها حصول في حضرة الذات تعالت ولا انصاف للذات بشيء منها فن ان جاء الحصول
 في هذه الصورة ومنه ان حقائق الممكنات ينبغي أن تكون وجودية وثبوتية لاعدمية
 فان الحقائق عبارة عن أرواح الممكنات ونفوسها فم ان لها وجودا وثبوتا هليين وهذا
 هو القدر اللازم في الحقائق وكان ينبغي له ان يعترض بهذا الاعتراض أولا على الشيخ محي الدين
 ابن العربي لأنه قال الاعيان ما شئت رائحة الوجود والعجب انه جعل الحقائق هنا عبارة
 عن أرواح الممكنات ونفوسها وترك (١) الاعيان الثابتة ومعلومات الله تعالى
 (ومنه) ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء عليهم الرضوان وسائر
 أفراد الانسان من الممكنات فلو كانت حقائق هؤلاء عدميات يكون الشرف مسلوبا
 عن هؤلاء الزمرة العلمية والكمال فيهم معدوما (كيف) يكون مسلوبا ومعدوما
 فان الحق سبحانه جعل تلك العدميات بحكمته البالغة وقدرته الكاملة وبمحسن تربته
 مرابا عكوس اسمائه وصفاته وشرف بشرف النبوة والولاية وجعل محلي بحلية ظلال كلاله
 وصير معززا ومكرما كما انه سبحانه خلق الانسان من ماء مهين وبلغه الدرجات العلى
 والتجب انهم يلاحظون شرف الانسان وكرامته ويضعون تنزيه الواجب وتقدسه تعالى
 وتقدس ويقولون الكل هو ويرعون الاشياء الحسنة الرذيلة عين الحق تعالى وتقدس
 ولا يتحاشون عن أمثال تلك القولة ولا يجوزون للانسان حقائق عدمية ويتحاشون عنه
 أعطاهم الله سبحانه الانصاف (ومنه) انه لا يمكن رفع الكلام الجمع عليه بالبتدع (نحن)
 نرى الكلام المتدع القول بان الكل هو لا القول بان الكل منه فانه مما أجمع عليه العلماء وانما
 توجه المسألة والشبهة الى صاحب الفصوص الى هذا الزمان بواسطة قوله الكل هو
 وحاصل معارف الفقير التي كتبتها الكل منه وهو مقبول شرما وعقلا وكيف اذا كان
 مؤيدا بالكشف والالهام (ثم كتب) الشيخ بعد ذكر الاعتراضات تنزلا الى مقام الشفقة
 انه لو اريد بحقائق الممكنات الارواح الانسانية فوافق للجمهور (ولم أدر) أى صنف
 أراد من الجمهور فانه لم يسمع الى الآن ان احدا قال بان حقائق الممكنات هي الارواح
 الانسانية والعجب من الشيخ كل العجب حيث تخيل ان كل احد يقول ما يقول بالقياس
 والتخمين وينسجه بالتفكر والتخيل كلان المعارف التي على وتكتب بلا كشف والهام
 او تحذر وتقرر بدون شهود ومشاهدة فهي بهتان وافتراف خصوصا اذا كانت مخالفة
 لما ذهب اليه القوم ولم أدر ماذا اعتقد الشيخ المشار اليه ومن اى قبيل فهم هذه المعارف ربنا اغفر لنا
 ذنوبنا واسرفنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين والسلام

(١) يعنى انه ادعى أولا
 ان الحقائق عبارة عن
 الصور العلمية التي هي
 الاعيان الثابتة فتركه هنا
 وادعى انه عبارة عن
 الارواح مثلا عنى عنه

في جميع العوالم من العالم
 الكبير والصغير والاصغر
 وما بعدهما من العوالم كما
 مر فهو الضيق الاوسع
 والبسيط الا بسط والاقل
 الاكثر وما خلق شيء من
 الاشياء بهذه الصفة وما
 وجد احدها من مناسبة
 بصانعه تعالى وتقدس من
 هذه اللطيفة البديعة فلا
 جرم يظهر فيه من عجائب
 آيات صانعه سبحانه مالا
 يظهر في احد من خلقه
 ولذا قال تعالى في الحديث
 لا يسعني ارضي ولا معاني
 ولكن يسعني قلب عبدي
 المؤمن والعالم الكبير وان
 كان اوسع المرأى للظهور
 الا انه لكثرة نقصه له

المكتوب الثامن والعشرون الى مولانا محمد صادق الكشميري في جواب استفساراته

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى ان المكتوب الشريف قد وصل وحيث كان

متضمنة لآحوال شريفة مقبولة صار موجبا للفرح وكتبت فيه ان المعاملة في الدراية بلغت مبلغا لا قدر رجل الصفات على الذات تعالت وتقدست بالانكشاف وأرى ان الحق سبحانه وراء الكل ينبغي السعي الى ان لا يبقى هذا الحمل بالتكليف أيضا ونفجر الامر الى الخيرة الصرفة (وسئلت) انه نقل في الرشحات عن بابا آبريز انه قال لما عجن الحق سبحانه طينة آدم في الازل صببت الماء في ذلك الطين فما يكون تأويل هذا الكلام (اعلم) ان الملائكة الكرام على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كان لهم دخل في خدمة طينة آدم عدم كذلك يجوز ان يكون لروح المذكور دخل في تلك الخدمة وان يفوض اليه خدمة صب الماء وان يكون مطلعا من طالم الغيب على هذا المعنى بعد نشأته العنصرية بل بعد كماله ويجوز أن يعطى الحق سبحانه للارواح المجردة قدرة تصدربها أفعال الاجسام ومن هذا القبيل ما اخبر بعض الكبراء عن أفعاله الشاقة الصادرة عنه قبل وجوده العنصري بقرون متطاولة وكان صدور تلك الافعال عن ارواحهم المجردة وحصل لهم الاطلاع على هذا المعنى بعد وجوده العنصري ووقع صدور هذه الافعال جماعة في توهم التناسخ معاذ الله من توهم تعلق تلك الارواح بأبدان اخرى والروح المجردة هي التي تفعل افعال البدن باقدار الله جل سلطانه وتوقع ارباب الزيف في الضلالة وبحال الكلام في هذا المقام كثير وقد فاضت تحقيقات عجيبة فان وفقنا ثبتهما في محل ان شاء الله تعالى والآن لم يساعد الوقت (وسألت) أيضا أنه قد ذكر في الرشحات ان الخواجه علاء الدين العطار قدس سره لما تأذى خاطره من مولانا نظام الدين الخاويش قدس سره اراد أن يسلب عنه نسبته فالتجأ مولانا في ذلك الوقت الى روحانية النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام فوصل الخطاب منه صلى الله عليه وسلم الى حضرة الخواجه ان نظام الدين من ابليس لاحد بحال التصرف فيه وذكر في محل آخر من هذا الكتاب ان الخواجه احرار قدس سره سلب نسبة مولانا حين صيره رنه شيخا كبيرا فقال مولانا ان الخواجه وجدنا شيخا فخذ كما كنت نلتفه ووجعته وصيرته في مفلسا في آخر الامر كيف يتصرف الخواجه احرار قدس سره فحين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه انه من ابليس لاحد بحال التصرف فيه (اعلم) ان حضرة شيخنا قدس سره كان لا يستحسن هذا النقل وكان يتوقف في تصديق سلب نسبة مولانا وكان يقول ان هذا النقل لم يثبت من مولانا عبد الرحمن الجاني وغيره من مریدی مولانا عبد الله الكاشغري الذي هو مرید مولانا نظام الدين ولم ينقل عن أحد منهم بالرد والقبول وهم جماعة كثيرون فمن ابن سمعه مولانا فخر الدين على وكتبه فان كان هذا الخبر صادقا لنقل بالتواتر لتوفر الدواعي على نقله وحيث لم ينقل بالتواتر وتقرر على خير الواحد علم ان في صدقه ترددا وبعض النقول التي نقلها صاحب الرشحات غير هذا أيضا بعيد عن الصدق ولاهل هذه السلسلة العلية ترددات في صدق تلك النقول وهو سبحانه أعلم وايضا كان حضرة شيخنا قدس سره يقول ان التفليس يدل على (١) سلب الايمان اما ذاك الله سبحانه منه ونجوز هذا المعنى مشكلا جدا ربنا لا تزغ قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب

المكتوب التاسع والعشرون الى معدن الفضيلة الشيخ عبد الحق الدهلوي في بيان ان افضل الامتعة في هذه النشأة الحزن والغم وأهني نعم هذه المائدة المصيبة والالم

(المجردة)

(١) قلت المراد بالتفليس هو سلب نسبة الطريقة بل التصرفات التي كانت له او لا سلب الايمان والمريد انما يذكر مناقب شيخه فلا يلزم من عدم ذكرهم كذبه ولا غيره من المحذورات والله سبحانه اعلم منه عني عنه

لا مناسبة له مع من لا كثرة فيه اصلا ولا تفصيل فيه رأسا والحرى للمناسبة هو الضيق الاوسع والبسيط الابسط والاقول الاكثر كالا يخفى فاذا بلغ العارف الاتم معرفة والاكل شهودا هذا المقام العزيز وجوده والشريف رتبته بصير ذلك العارف قلبا للعوالم كلها والظهورات جيعها وهو المحقق بالولاية المحمدية والمشرف بالمدحوات المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية فالقطاب والاواناد

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى في ايها المخدم المكرم ان الالام والمصائب وان كانت ثقيلة حيث انها تحمل الاذى ولكن فيها رجااء الكرامات وأفضل امتعة هذه النشأة الحزن والغم وأهني نعيم هذه المائدة المصيبة والام قد جعل هذا السكر في غلاف رقيق من دواء وفتح طريق الابتلاء بهذه الخيلة نظر السعداء الى حلالة ذلك السكر وصاروا يبلعون ذلك المر مثل السكر ووجدوا المرارة حلوا على عكس الصفاوى حيث لا يجد حلاوا فان افعال المحبوب كلها حلوة وانما يجدها مراراً كان عليها بقلعة تتعلق بالسوى وأهل السعادة يجدون في ايلام المحبوب من الحلاوة والذة ما لا يتصور وجدان مثله في الانعام فانه وان كان كلاهما من المحبوب ولكن لا مدخل في الايلام لنفس المحب وفي الانعام قيام بمراد النفس هنيئاً لارباب التعميم نعيمها اللهم لانحر من أجركم ولا تنفنا بعدهم ووجودكم الشريف وقت غربة الاسلام منتهم لاهل الاسلام سلمكم الله سبحانه وأبقاكم والسلام

المكتوب الثلاثون الى الخواجه محمد أشرف والحاج محمد الفركتى في جواب سؤاليهما أحدهما عن دوام نسبة الرابطة والآخر عن الفتور في المشغولية

بسم الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة التي أرسلها الاخ لاهز الاشرف واتصحت الكيفيات المندرج فيها بانيها كتب الخواجه محمد أشرف عن دوام نسبة الرابطة بانها قد استوت على حد اراها في الصلاة مسجودة لى فان نقيتها فرضاً لانتفى أصلاً (ايها) المحب ان هذه الدولة هي متمنا الطلاب ولا يعطاها الا واحد من الوفاء وصاحب هذه المعاملة مستعد تام المناسبة يحتمل ان يجذب جميع الكمالات بقليل من محبة المتعدي به وكيف تنفى الرابطة فانها مسجود اليها لا مسجود لها ولم لا تنفى المحارب والمساعد وظهور مثل هذه الدولة انما يتيسر للسعداء حتى يعلم صاحب الرابطة واسطته في جميع الاحوال وليكون متوجها اليه في جميع الاوقات لاجتماع حرمه والدولة وزعموا انفسهم مستغنيين وبحر فون قبلة توجههم من شيخهم ويضعون معاملتهم وكتبته ايضا خبر فوت والدة الاولاد فقلنا انا لله وانا اليه راجعون وقرأنا الفاتحة وفهم اثر الاجابة في اثناء القراءة وذكر مولانا الحاج محمد انه قد طرأ الفتور في المشغولية منذ شهرين ولم يبق شيء من الذوق والحلاوة الذين كانا من قبل (ايها) المحب لا غم اذا لم يطرأ الفتور على شيئين أحدهما متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتمية الثاني الاخلاص والمحبة لشيوخه فلو طرأ الوفاء من الظلمة مع وجود هذين الامرين لا يضر ولا يخاف عليه من الضياع ولو ظهر نقصان عبادا بالله سبحانه في واحد من هذين الامرين فخنس ان في خسران وان كان في حضور وجعية فانه استدراج وله سوء العاقبة ينبغي ان يطلب من الحق سبحانه بالتضرع والابتهاال اشادت على هذين الامرين وان يسأله سبحانه الاستقامة عليهما فانهما ملاك الامر ومدار النجاة والسلام عليكم وعلى سائر الاخوان خصوصاً على المحب القديم مولانا عبد الفتور السمرقندي

المكتوب الحادى والثلاثون الى الخواجه شرف الدين حسين في الوفاء والتسمية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ايها) الولاد الاعزان الفرصة مغتمة فينبغي ان لا يصرف

والابدال داخلون تحت دائرة ولايته والا فإراد والآحاد وسائر فرق الاولياء منسدرجون تحت انوار هدايته لما هو النائب مناب رسول الله والمهدى بهدى حبيب الله وهذه النسبة الشريفة العزيز وجودها مخصوصة باحد المرادين ليس للمريدين من هذا الكمال نصيب هذا هو النهاية العظمى والغاية القصوى ليس فوقه كمال ولا أكرم منه نوالا ووجد بعد الوفاء سنة مثل هذا العارف لا غنى وبسرى بركته الى مدة مديدة وآجال متباعدة وهو الذى كلامه دوام ونظره شفاء وحضرة المهدى سيوجد على هذه النسبة الشريفة من هذه الامة الخيرة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وحصول هذه الدولة القصوى منوط

تمام العمر في امور لا طائل فيها بل ينبغي أن يصرف تمامه في مرضى الحق جل وعلا ينبغي أن يؤدي الصلوات الخمس بالجمعية والجماعة مع تعديل الأركان وينبغي أن لا تترك صلاة التهجيد وأن لا تضع الاستغفار في الاستحسان بجانا وأن لا يفترب تمام الأرنب وأن لا يتخددع بالخطوط العاجلة وأن يجعل تذكر الموت وأهوال الآخرة نصب العين وبالجملة ينبغي أن يكون مراضا عن الدنيا ومقبلا على الآخرة وأن يشتغل بالدنيا بقدر الضرورة وأن يعمر سائر الأوقات بالاشتغال بامور الآخرة وحاصل الكلام هو أنه ينبغي أن يتخلص القلب عن رقية الاغيار والسوى وأن يكون الظاهر من ساو محلي بالاحكام الشرعية (ع) هذا هو الامر والباقى خيالات وبقيّة الاحوال بالخير والسلام

المكتوب الثاني والثلاثون الى الميرزا قليچ الله في جواب عريضته التي كتبها في الشكاية من عدم جمعية الباطن وما يناسب ذلك *

بعد الحمد لله والصلوات وتبليغ الدعوات اني أن الصحيفة الشريفة المكتوبة في باب التعزية قد صلت ان الله وانما اليه راجعون نحن رضينا بقضاء الله تعالى بتوفيقه سبحانه وينبغي لكم ايضا أن تكونوا راضين به وأن تكونوا معاونين ومدعين بالدماء والفاتحة وصار خبر خلاصكم باعثا على المسرة والفرح وسكن به احد الامين لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك (وكتبت) شكاية من فقدان جمعية الباطن نعم ان نشئت الظاهر تأثيرا عظيما في تصرف الباطن فاذا وجدت الكدورة في الباطن ينبغي تداركها بالتوبة والاستغفار واذا ظهرت صورة هائلة ينبغي دفعها بكلمة التمجيد لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وتكرار المعوذتين فتمت في ذلك الوقت وبقيّة الاحوال مستوجبة للحمد لله سبحانه الحمد والمنة دائما وعلى كل حال واهوذ بالله سبحانه من حال أهل النار وفي الفقير اثر الضعف ولهذا صرفت النظر عن تحرير تفصيل الاحوال رزقنا الله سبحانه واياكم الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة والسلام

المكتوب الثالث والثلاثون الى مولانا محمد صالح الكولابي في بيان ان المحبوب محبوب في نظر المحب على كل حال سواء صدر عنه الانعام او الايلاام بل الايلاام عند الاقلين موجب لازدياد المحبة اكثر من انعامه وبيان منزلة الحمد على الشكر وما يناسب ذلك *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فليعلم الاخ الاعز مولانا محمد صالح ان المحبوب محبوب في نظر المحب بل في نفس الامر في جميع الوقت وفي جميع الحال سواء آلم أو انعم فهو محبوب على كلا الحالين وعندا كثر الناس الذين تشرفوا بدولة المحبة ان ازدياد محبة المحبوب في وقت الانعام اكثر منه في وقت ايلاامه او هو مساو في الوقتين (وعند الاقل) عكس هذه المعاملة يعني ايلاامه موجب لازدياد المحبة اكثر من انعامه ومقدمة هذه الدولة العظمى حسن ظن بالمحبوب حتى ان المحبوب لو أمر السكينة على حلقوم المحب ومزق كل عضو منه وفرقه من الآخر لعلم المحب ذلك عين صلاحه ويتصوره عين فلاحه فاذا ارتفعت كراهة فعل المحبوب عن نظر المحب بمحصول هذا الظن الحسن تشرف بدولة المحبة الذاتية التي هي معراة عن جميع النسب والاعتبارات ومخصوصة بحبيب رب العالمين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ووجد الالتذاذ والفرح في الايلاام اكثر منهما في الانعام وأظن

بتمام طريق السلوك والجذبة تفصيلا مرتبة بعد مرتبة وأكمال مقام الفناء الاتم والبقاء الاكل درجة بعد درجة وهذا لا ينسر الا بكمال متابعة سيد المرسلين وحبيب رب العالمين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها الحمد لله الذي جعلنا من متابعيه والمسؤل من الله سبحانه كمال متابعته واشبات عليه والاستقامة على شريعته ويرحم الله عبدا قال آمينا وهذه المعارف من الاسرار الدقيقة والرموز الحقيقية ماتكم بها احد من اكابر الاولياء وما اشار اليها واحد من اعظم الاصفياء استأثر الله سبحانه هذا العبد بهذه الاسرار وافشائها بصدقة حبيبه عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ولنم ما قال في الشعر الفارسي شعر اكر بادشاه بر در پير زن بايد قواي خواجه سبليت مكن

ان هذا المقام فوق مقام الرضاء فان في الرضاء دفع كراهة ألم فعل المحبوب وهنا الالتذاذ بذلك
 الفعل فان الخفاء كلما كان من جانب المحبوب أجل واكثر يكون الفرح والسرور من جانب
 المحب أزيد وأوفر شتان ما بينهما وحيث كان المحبوب محبوبا في نظر المحب بل في نفس الأمر
 في جميع الاوقات وجميع الاحوال لا جرم يكون المحبوب في جميع الاوقات وجميع الاحوال
 بل في الواقع ونفس الأمر محمودا وممدوحا أيضا ويكون المحب في وقت ايلامه وانعامه
 مادحاله ومثنيا عليه فيثبذ يصدق لهذا المحب الصادق ان يقال صادقا ومصدوقا والحمد لله
 رب العالمين على كل حال وبصير هذا المحب من الخامدين له سبحانه في السراء والضراء
 حقيقة ويشبه ان تكون مزية الحمد على الشكر من جهة ان في الشكر ملاحظة انتقام النعم فيكون
 راجعا الى الصفة بل الى الفعل والمخووظ في الحمد حسن المحمود وجماله سواء كان ذاتيا
 أو وصفيا أو فعليا وسواء كان انما أو ايلاما فان ايلامه سبحانه حين كانعامه تعالى فيكون
 الحمد ابلغ في الثناء واجمع لمراتب الحسن والجمال وابقى في حالتي السراء والضراء بخلاف الشكر
 فانه مع قصوره سريع الزوال على شرف الهلاك بزوال الانعام وهلاك الاحسان (فان قيل)
 أنت كتبت في بعض مכתوباتك ان مقام الرضاء فوق مقام المحبة ومقام الحب وهما تكتب ان
 مقام هذه المحبة فوق مقام الرضاء فكيف التوفيق بين هذين الكلامين (أجيب) ان هذا
 المقام اعني مقام المحبة المذكورة هنا وراء ذلك المقام اعني مقام المحبة والحب هناك فان ذلك
 المقام مشتمل على النسب والاعتبارات اجزاء الا وتفصيلا فانه وان قالوا لتلك المحبة ذاتية
 وتصوروا ذلك الحب حبا ذاتيا ولكنه ليس فيه قطع النظر عن الشئون والاعتبارات
 بخلاف هذا المقام فانه معرئ من النسب والاضافات كما مروما ندرج في بعض المكتوبات
 من أنه لا يحال للقدم فوق مقام الرضاء الا خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام
 كأنه عبارة عن هذا المقام فانه مخصوص بخاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام
 والله أعلم بحقائق الأمور كلها (ينبغي) ان يعلم ان كراهة الظاهر ليست بمنافاة لرضا
 الباطن ومراة الصورة ليست بمنافاة للحلاوة الحقيقية فان ظاهر العارف الكامل وصورته
 متروكان على ماهما عليه من الصفات البشرية ليكونا قايما لكمالاته ولحصوله الاتسلا
 والامتحان وليكون الحق مموجا بالبطل وينبغي ان يتصور نسبة ظاهر العارف الكامل
 وصورته الى باطنه وحقيقته كنسبة ثوب الى شخص لايس لذلك الثوب ومعلوم أنه ما مقدار
 الثوب وقدره بالنسبة الى الشخص وكذلك قدر صورة العارف بالنظر الى حقيقته وربما
 يظن مكفوا بالبصر مطموه بالبصرة صورة العارف مثل الجبل وتخيّلونها مثل صورهم
 التي لاحقائق لها فلا جرم يكونون في مقام الانتكار ويكتسبون الحرمان والسلام على من
 اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى

المكتوب الرابع والثلاثون الى نور محمد التناري في جواب عريضته التي كتبها
 لبيان توارد الاحوال

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فقد وصل المكتوب الشريف واتضح ما حرر
 فيه من توارد الاحوال اعلم ان الحق سبحانه كما أنه ليس داخل العالم كذلك ليس خارج العالم

ليس قوله تعالى معللا
 بشئ ولا مسببا بسبب
 بفعل الله ما يشاء وبحكم
 ما يريد والله يختص برحمته
 من يشاء والله ذو الفضل
 العظيم وصلى الله تعالى على
 سيدنا محمد وآله وسلم وبارك
 على جميع الانبياء والمرسلين
 وعلى الملائكة القربين
 وعلى عباده الصالحين
 والسلام على من اتبع
 الهدى والترم متابعة المصطفى
 عليه الصلاة والسلام
 (ومنها) ان الروح من
 العالم الاكفي فتكون
 الامكانية متحققة لها
 وان كانت لا كيفيتها
 بالنسبة الى مرتبة الوجوب
 تعالت وتقدست عين
 الكيفي ولا مكانيتها بالنظر الى
 الامكاني الحقيقي جل سلطانه
 عين المكاني وكان عام
 الارواح برزخ بين العالم
 وبين المرتبة الاكيفية

وكما أنه ليس بمنفصل عن العالم ليس بمنفصل بالعالم وهو سبحانه موجود ولكن جميع تلك الصفات أعني الدخول والخروج والاتصال والانفصال مسلوقة عنه سبحانه ينبغي أن يطلبه تعالى خاليا عن هذه الصفات الأربعة وأن يحده سبحانه في خارج هذه الصفات فإن امتزج لون من هذه الصفات فليس الحاصل حينئذ غير التعلق بالظلال والمثال بل ينبغي أن يطلبه تعالى بصفة لا كيفية ولا مثلية منزهة عن غبار الظلية وأن يحصل اتصالا لا كيفيا بتلك المرتبة وهذه الدولة نتيجة الصحة لا تمحصل بالتكلم والكتابة ولأن كتبت في فهمها ومن يدركها فينبغي مداومة على المشغولية بالشوق والذوق وكتابة كيفيات الأحوال إلى حين الملاقاة والسلام

المكتوب الخامس والثلاثون إلى شيخ زاده الخواجه محمد عبدالله سلمه الله تعالى في جواب استفساراته عن التوحيد وعين اليقين وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى إلى جناب مخدوم زاده ان الصحيفة الشريفة قد وصلت وحصل التفرج الوافر بمطالعتهما واندرج فيها بيان شمول نسبة الحضور واستيلائها بخسن ومبارك وهذه الدولة التي تيسرت لكم في مدة ثلاثة اشهر ان تيسر هي في سلاسل أخرى في مدة عشرين ليعدونها لعمدة عظيمة ويتصورونها أمر اعظما ينبغي اداء شكر هذه النعمة كما ينبغي وحيث أني اعرف ان فطرتكم طيبة ومبرأة عن حصول شائبة العجب بتجسسين مثل هذه الأحوال اظهرنا هذه النعمة لئلا شكرتم لازيدنكم نص قاطع وكتبتم ان مقدمة التوحيد يعني الوجودي أخذت في الظهور فيساركم لكم هذه الدولة أيضا ينبغي قبول هذا الوارد بالادب ولكن ينبغي رعاية الآداب الشرعية في غلبة هذا الحال حتى رعايتها واداء حقوق العبدية حق ادائها وان يعلم بان هذه الشعبذة على تقدير صحتها وصدقها ناشئة بواسطة استيلاء محبة المحبوب حيث ان المحب اذا ابصر شيئا وادركه لا يبصر ولا يدرك غير محبوبه واذا حصلت له لذة وذوق من أحد ينسبها إلى محبوبه وفي هذه الصورة مشهود المحب هو الكثرة لكن بعنوان الوحدة فلا يتحقق الفناء في هذا الموطن فان في الفناء دفع شهود الكثرة بالكلية بواسطة استيلاء شهود الواحد وانما قيل لذلك أيضا فناء بالنسبة إلى عدم شهود كثرة الممكنات وحقيقة الفناء انما يتحقق اذا اختلفت كثرة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات بنقائسها أيضا عن النظر ولم يكن شيء غير أحدية الذات المجردة تعالت لمخوفا ومنظورا أصلا وحقيقة تمامية السير إلى الله تجتلي في هذا المقام وفيه يتصور التخلص من التعلق بالظلال بالكلية وفي هذا الوقت تقع المعاملة في أصل الأصول وتتحول من الدال إلى المدلول ويحصل الترقى والعروج من العلم إلى العین ومن الرسالة إلى المعانعة ويتحقق الوصل للريان وكذا وكذا ثم كذا وكذا لا يمكن التكلم والانباء عن ذلك الموطن بغير الرمز والاشارة وهو أيضا مبهم ومستور (وقد) طلب مخدوم زاده من اتيان عين اليقين وأراد حصوله في العلم وهذا أمر مشكل ماذا أصنع وماذا أقول وكيف اتيه واكشف عنه وافهمه فيرجى من كرم مخدوم زاده ان يعذرني وان ييسر لي من طلب العلم إلى طلب الحال والسوألان الصادران عن المخدوم انبا كل منهما عن علو

ففيها لون من كليهما فلا جرم بعدها العالم الكيفي لا كيفيا وبال نظر إلى المرتبة اللاالكيفية عين الكيفي ونسبة البرزخية هذه ثبتت لها باعتبار فطرتها الأصلية واما بعد تعلما بهذا البدن العنصري واتلائها بهذا الهيكل الظلاني فقد خرجت من البرزخية ونزلت إلى العالم الكيفي بالتمام وتواري عنها ووصف اللاالكيفية ومثلها مثل هاروت وماروت حيث انزل لبعض حكم ومصالح من أوج الملكية إلى حضيض البشرية على ما قيل فاذا ادركتها العناية الإلهية وتيسر لها الرجوع من هذا السفر وخرجت من هذا المنزل تعرض النفس الظلمانية والبدن العنصري أيضا بتابعتهما وتطويان المنازل ويظهر في ضمن

القطرة أحدهما من بيان عين اليقين بطور خاص كما هو وثانيهما من بيان تأويل التشابهات
القرآنية التي علمها نصيب العلماء الراسخين وجواب السؤال الثاني ادق من جواب السؤال
الاول واخفى منه وأبقى بالاستتار ومناف للظهور والاعظام وعلم تأويل التشابهات كناية
عن المعاملة التي هي مخصوصة بالرسول عليهم الصلوات والتسليمات وينح أفل قليل من الامم
نبدأ سيرا من هذا العلم بالتبعية والوراثية ولا يرفع البرقع عن جمالها لهم في هذه النشأة
ولكن الرجوع ان يشرف بهذه الدولة في النشأة الآخرة جم غفير من الامم أيضا بطريق
التبعية والقدر الممكن ~~كتابت~~ أنه يصح ان يشرف البعض الآخر وراء ذلك الأقل بهذه
الدولة في هذه النشأة أيضا ولكن لا يعطى له العلم بحقيقة المعاملة ولا ينكشف له التأويل وبالجملة
يجوز ان يحصل تأويل التشابهات لذلك البعض ولكنه لا يدري ما حاصله فان التشابهات
كنائية عن المعاملات ويصح ان تكون المعاملة حاصلة ولا يحصل العلم بتلك المعاملة وشاهدت
هذا المعنى في فرد من المنتسبين الى وماذا يحصل للآخرين وسؤالكم أوقع في الرجاء من هذه
المعاملة ربنا نعم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام

المكتوب السادس والثلاثون الى الخواجه محمد التقي في بيان بحث الامامة وحقيقة مذهب
أهل السنة والجماعة ومخالفهم وان أهل السنة متوسطون بين الافراط والتفريط الذين
اختارهما الروافض والخوارج ومدح أهل بيت الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم
وما يناسب ذلك

ذلك ما هو المقصود
من تعلق الروح بالبدن
وتنزلها وتصير الامارة
ح مطمئنة وبديل الظلاني
بالنوراني ومضى امت
الروح هذا السفر وحصل
ما هو المقصود من نزولها
تصل ايضا ببرزخيتها
الاصولية ونجد النهاية
في الرجوع الى البداية
وحيث ان القلب من عالم
الارواح (يعني لكونه
من عالم الامر والامكاني)
يتوطن ايضا في البرزخية
والنفس مطمئنة التي فيها
لون من عالم الامر لكونها
برزخا بين القلب والبدن
تقيم هناك ايضا والبدن
العنصري الذي مركب
من العناصر الاربعة
يستقر في عالم الكون
والمكان ويشغل بالطاعة
والعبادة فاذا وقعت المخالفة
بعد ذلك والصاد في الجملة
تكون منسوبة الى طبائع

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى أن محبة الفقر أو الارتباط
بهم والافتة معهم والرغبة في اجتماع كلمات هذه الطائفة العلية والميل الى اوضاع هذه الطبقة
السنية واطوارهم من أجل نعم الله جل سلطانه وأعظم عنايته تعالى قال الخبر الصادق عليه
وعلى آله الصلاة والسلام المرء من مع أحب فحبهم معهم وفي حرم حريم القرب طفيلهم (أيها
الموفق) ان ولدي الخواجه شرف الدين حسين قد اخبر ان هذه الاوصاف الحميدة مجتمعة فيه
مع وجود تعلقات شتى وهذه المعاني المستحسنة المقبولة ملتزمة فيه مع وجود اشتغالات
لا طائل فيها لله سبحانه الجهد والمدة على ذلك فان صلاحكم موجب لصلاح جم غفير
وفلاحكم مستلزم لفلاح جمع كثير واظهر المشار اليه بانه محب للكلام وراغب في استماع
علومك فان كتبت الى جنبه كلمات لكان أفضل وأحسن فاردت ان اكتب كلمات اجابة
لملمتس وحيث كان في هذه الايام ذكر بحث الامامة أكثر وكل شخص ينسج الكلام في هذا
الباب بالظن والتخمين اردت ان اكتب في هذا البحث سطورا بالضرورة وان أبين حقيقة
مذهب أهل السنة والجماعة ومذهب المخالفين (أيها الطالب للنجاة ان من علامات
أهل السنة والجماعة تفضيل الشيعين ومحبة الختئين واجتماع تفضيل الشيعين مع محبة الختئين
من خصائص أهل السنة والجماعة وتفضيل الشيعين ثابت باجتماع الصحابة والتابعين كما نقله
اكابر الأئمة احدهم الامام الشافعي رحمه الله وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري تفضيل ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما على سائر الامة قطعي وقد ثبت عن علي كرم الله وجهه بالتواتر في زمن
خلافته وكرسي مملكته وبين الجم الغفير من شيعته ان ابا بكر وعمر أفضل هذه الامة كما ذكره

الذهبي وروى عنه الامام البخاري انه قال أفضل الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه محمد بن الحنفية ثم انت فقال ما أنا الا رجل من المسلمين (وبالجملة) ان تفضيل الشيخين قد بلغ من كثرة الرواة النقاب حد الضرورة والنوادر فأنكاره امام من الجهل وامان التعصب ولما لم يجد عبد الرزاق الذي هو من أكابر الشيعة مجالاً للانكار قال بتفضيل الشيخين من غير اختيار وقال حيث فضل علي الشيخين علي نفسه أفضلهما أنا ايضاً عليه لتفضيله ولولائه فضلها علي نفسه لما فضلتهما عليه وبال علي ان ادعى محبة علي ثم اخالفة ولما كثرت في زمان خلافة الخنيتين ظهور الفتن والاختلال في امور الناس وحصلت من هذه الجهة كدورة غير محصورة في قلوب الناس واستولت العداوة والبغضاء فيما بين المسلمين عدت محبة الخنيتين ايضاً بالضرورة من جملة شرائط كون شخص من أهل السنة والجماعة لئلا يسمي الجاهل الظن من هذه الحثية باصحاب خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولئلا يضر البغض والعداوة لنواب رسول الله وقائمي مقامه عليه وعليهم الصلاة والسلام فكانت محبة علي كرم الله وجهه شرطاً للتسليم ومن ليست فيه هذه المحبة صار خارجاً عن أهل السنة ويسمى خارجياً والذي اختار طرف الافراط في محبة علي ووقع منه الزيادة علي القدر اللائق وظهر الغلو في تلك المحبة واطال اللسان بسبب اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام وترك طريق الصحابة والتابعين والسلف الصالحين رضوان الله عليهم أجمعين ورفضه سمي رافضياً فاهل السنة متوسطون بين الافراط في محبة علي كرم الله وجهه وبين التفريط فيها الذين اختارهما الروافض والخوارج ولا شك أن الحق في الوسط والافراط والتفريط كلاهما مذمومان كما روى الامام أحمد بن حنبل عن علي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك مثل من عيسى ماداه اليهود حتى يهتوا امه وأحبه النصاري حتى ازلوه منزلة ليس هو فيها يعني قالوا انه ابن الله فقال علي هلك في انسان المفرط في محبتي حتى يثبت لي ما ليس في والثاني من بعد ابني وبفترتي علي بالعداوة فشبه حال الخوارج بحال اليهود وحال الروافض بحال النصاري وكلاهما وقعا من الحق الوسط في الطرفين وما أجهل من لا يهدر أهل السنة والجماعة من محبي علي ويزعم محبته مختصة بالرفضة وليست محبة علي من الرفض وإنما الرفض التبري من الخلفاء الثلاثة والتبري من الاصحاب الكرام مذموم وصاحبه عليه ملوم قال الامام الشافعي رضي الله عنه ﴿شعر﴾

لو كان رفضاً حب آل محمد * فليشهد القلان اني رافض

يعني ان حب آل محمد ليس برفض كما يزعمونه فان قالوا لهذا الحب رفضاً فليس برفض مذموم فان ذم الرفض انما جاء من جهة التبري عن الآخرين ورفضهم لا من جهة محبتهم يعني آل محمد فيكون محبوا أهل بيت رسول الله عليه وعليهم الصلوات والتسليمات من أهل السنة والجماعة وهم شيعة أهل البيت في الحقيقة والشيعة الذين يدعون محبة أهل البيت ويعدون انفسهم من شيعة فان لم يقتصروا محبتهم علي أهل البيت ولم يتبروا من الآخرين وعظموا جميع اصحاب النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ووقروهم حق تعظيمهم وتوقروهم وحلوا مشاجراتهم علي محامل حسنة فهم داخلون في أهل السنة والجماعة وخارجون عن الخوارج والروافض

العناصر مثلاً الجزء الثاني طالب للعناد والمخالفة بالذات يظهر منه نداء أنا خير منه مثل ابليس اللعين واما النفس المطمئنة فقد تخلصت من العناد فانها صارت راضية من الحق جل سطره وكذلك الحق سبحانه كان راضياً عنها والعناد لا يتصور من الراضي والمرضى فان صدر هناك عناد فهو من القالب ويشبه أن يكون خير البشر عليه الصلاة والسلام عبر بالجهاد الأكبر عن هذا العناد الابليسي الذي منشاؤه الخبز القالب وما ورد من أسلم شيطاني فالمراد به الشيطان الآفاقي الذي هو قرينه عليه السلام فانه وان انكسرت صولة هذا الشيطان ايضاً وخرج من التمرد لكن ما بالذات لا ينفك عن الذات أو الشيطان الانفسي فان

فان عدم محبة اهل البيت خروج والتبري عن الاصحاب رفض ومحبة اهل البيت مع تعظيم
 جميع الاصحاب وتوقيرهم تسنن (وبالجملة) ان مبنى التسنن على حب مصاحبيه عليه
 وعليهم الصلاة والسلام والعامل النصف لا يختار بغض الاصحاب الكرام على حبهم
 أصلا بل يحب جميعهم بحسب النبي عليه وعليهم الصلوات والتحيات قال عليه الصلاة
 والسلام من احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم (ولنرجع) الى أصل الكلام
 ونقول كيف يظن عدم محبة اهل البيت في حق اهل السنة والجماعة والحال ان محبتهم
 عندهم جزء الايمان وسلامة الخاتمة مربوطة عندهم برسوخ تلك المحبة وكان والد هذا
 الفقير الماجد يرضب في أكثر الاوقات في محبة اهل البيت وكان طالما بالعلم الظاهري والباطني
 وكان يقول ان محبتهم مدخلا عظيما في سلامة الخاتمة ينبغي ان يراعيها كمال رعايتها وكان هذا
 الفقير حاضرا في مرض موته ولما اتته معاملته الى آخرها وبقي الشعور بهذا العالم قليلا
 ذكرته بكلامه في ذلك الوقت واستغفرته عن تلك المحبة فقال في تلك الحالة اني غريب في
 محبة اهل البيت فأودى شكر الحق عز وجل في ذلك الوقت ومحبة اهل البيت رأس مال
 اهل السنة والمخالفون غافلون عن هذا المعنى وجاهلون بمحبتهم المتوسطة اختاروا لانفسهم
 جانب الافراط وظنوا وراء الافراط تفريطا وحكموا بالخروج وزعموه مذهب الخوارج
 ولم يعلموا ان بين الافراط والتفريط حدا وسطا هو مركز الحق وموطن الصدق الذي صار
 نصيبا لاهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم والحب ان اهل السنة هم الذين قتلوا الخوارج
 واستأصلوا اعداء اهل البيت ولم يكن من الرفضة في ذلك الوقت اسم ولا رسم فان كان
 كان له حكم الدم وكانهم تصوروا محبي اهل البيت بزعمهم الفاسد رفضة وتخيلاوا اهل
 السنة بتلك العلاقة روافض يالها من معاملة عجيبية حيث يمدون اهل السنة احيانا من
 الخوارج لعدم افراط المحبة ويزعمونهم احيانا روافض لما يحسون فيهم من نفس المحبة
 ولهذا تراهم يزعمون من جهالتهم الاولياء العظام من اهل السنة الذين يذكرون محبة
 اهل البيت ويظهرون حب آل محمد صلى الله عليه وسلم روافض ويظنون كثير من كبار
 علماء اهل السنة الذين يمنعون من افراط تلك المحبة ويحرضون على تعظيم الخلفاء الثلاثة
 وتوقيرهم خوارج قاه ألفاء من جرائهم الغير المناسبة اماذا الله سبحانه من افراط تلك
 المحبة وتفريطها ومن افراط المحبة اشترطوا في تحقق محبة علي التبري من الخلفاء الثلاثة
 وغيرهم ينبغي الانصاف مامعنى المحبة التي يشترط في حصولها التبري من نواب النبي صلى
 الله عليه وسلم وقائم مقامه وسب اصحاب خير البشر وطعنهم رضوان الله عليهم أجمعين
 وذنوب اهل السنة انما هو ضمهم الى محبة اهل البيت توقير جميع اصحابه صلى الله عليه وسلم
 وتعظيمهم وجمعهم اياهم معا بحيث لا يذكرون احتدا منهم بسوء مع وجود المنازجات
 والمخالفات فيما بينهم وينزهونهم عن الاهواء النفسانية والتعصبات البشرية من جهة تعظيم
 محبة النبي وتكريم مصاحبيه عليه وعليهم الصلاة والسلام ومع ذلك يقولون للمحقق
 محقا والمبطل مبطلا ولكن مع تزنيه بطلانه من الهوى والهوس واحاشه على الراي
 والاجتهاد وانما يرضى الروافض عن اهل السنة والجماعة اذا هم تبروا عن سائر الاصحاب

اسلامه ليس مستلزما
 لانتفاء عناده بالكلية فانه
 مع اسلامه يجوز أن يترك
 العزيمة ويرتكب الرخصة
 بل يجوز ارتكاب الصغيرة
 أيضا بل يمكن أن يكون
 حسنات الا برار سيئات
 القريبين من هذا القبيل
 أيضا وبقاء هذا العناد
 انما هو للاصلاح والترقي
 فان بعد حصول هذه
 الامور التي نهاية التقص
 هنا بترك الاولى يحصل من
 الندامة والتوبة والاستغفار
 ما يكون موجبا لترقيات
 غير متناهية ومتى استقر
 البدن العنصري في مقره
 بعد مفارقة الطوائف الست
 وعروجها الى عالم الامر
 لا جرم يكون خليفة لها في
 هذا العالم هو هذا البدن
 العنصري واذا وجد بعد
 ذلك الهام فهو يكون الى
 المصطفى التي هي الخليفة
 الحقيقية للجماعة القلبية

الكرام مثلهم واساؤا ظنهم بهؤلاء الاكابر كان رضاء الخوارج عنهم مربوط بعداؤا أهل البيت ومنوط بغض آل محمد عليه وعليهم الصلوات والبركات ربنا لا تزغ قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت السوهاب (وكان) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندا كابر أهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم في وقت منازعة بعضهم بعضا ثلاث فرقة فرقة عرفوا حقيقة جانب على بالدليل والاجتهاد (وجماعة) اخرى وجدوا أيضا بالدليل والاجتهاد حقيقة جانب آخر (وطائفة) ناثثة كانوا متوقفين لم يرجعوا جانباً واحداً بالدليل (فلزمت) الطائفة الاولى نصرة جانب على بمقتضى اجتهادهم (ولزمت) الطائفة الثانية نصرة جانب مخالفه على مؤدى اجتهادهم (ولزم) الطائفة الثالثة التوقف وكان ترجيح احديهما على الاخرى خطأ في حقهم (فعمل) كل فرقة من هذه الفرق الثلاث بمقتضى اجتهادهم وادوا ما هو الواجب واللازم على ذمتهم فكيف يكون للامامة مجال فيهم وكيف يكون الطعن مناسباً لهم وقال الامام الشافعي ونقل عن عمر بن عبد العزيز أيضاً رضى الله عنهما تلك دماء طهر الله عنها ايدينا فلنطهر عنها الستة ويغفر من هذه العبارة انه لا ينبغي تحريك الشفتين أيضاً بحقيقة احديهما وتخطئة الاخرى وان لا يذ كر كلام بغير الخير وكذلك ورد في الحديث النبوي حيث قال النبي عليه الصلاة والسلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا يعني اذا ذكر اصحابي ومنازعاتهم فامتنعوا عن ذلك ولا تختاروا احدهم على الآخر ولكن جمهور أهل السنة ذاهبون لما ظهر لهم بدليل الى ان الحق في جانب على كرم الله وجهه ومخالفوه سالكون طريق الخطأ ولكن لما كان هذا الخطأ خطأ اجتهادياً بعد عن الملامة والطعن وتفرغ عن التفتير وتبرأ من التشنيع ونقل من على رضى الله عنه انه قال اخواننا بغوا علينا لاهم كفار ولا فساق فان لهم تأويل لا يمنع عنهم الكفر والفسق (قائل) السنة والرافضة كلاهما يخطئون محاربى على وكلاهما يقولون بحقيقة جانبه ولكن لا يجوز أهل السنة الزيادة على اطلاق لفظ الخطاء الناشئ من التأويل في حق محاربى وبحفظون اللسان من طعنهم وتشبههم وبراهون حق صحة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الله الله في اصحابي لا تختذروهم غرضاً بعدى وكرر لفظ الجلالة للتأكيد وقال أيضاً اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وورد أحاديث اخرى كثيرة في باب تعظيم الاصحاب وتوقيرهم أجمعين فينبغى اعزازهم وتكريمهم جميعاً وحل زلاتهم على محامل حسنة وهذا هو مذهب أهل السنة في هذه المسئلة والروافض يقولون في هذا الباب حتى يكفرون محاربى على ويلوثون ألسنتهم بأنواع الطعن وأقسام الشتم فان كان المقصود ظهور حقيقة جانب على واظهار خطأ محاربى فما اختاره أهل السنة كاف فيه وعلى حد الاعتدال والطعن في كابر الدين بعيد عن الديانة والتدين كما اختاره الرافضة وزعموا شتم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دينهم وإيمانهم ما أقبحه من دين حيث ان جزاء الاعظم سب نواب النبي وشم خلفائه عليه وعليهم الصلاة والسلام واختار كل واحدة من طوائف المبتدعة بدعة وامتاز بها عن أهل السنة والجماعة ولكن فرقة الخوارج والروافض من بين جميع هؤلاء الطوائف بعيدة عن الحق والصواب جداً فاذا كان سب

وما ورد في الحديث النبوي من قوله عليه الصلاة والسلام من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فالمراد به والله سبحانه أعلم وهذه المصنفة وقد تعين هذا المراد في حديث آخر كما قال عليه الصلاة والسلام انه ليغان على قلبي فان عروض الغين على المصنفة لا على الحقيقة الجامعة فهنا قد خرجت من الغين بالكلية وورد أيضاً أحاديث آخر في قلب القلب كما قال عليه الصلاة والسلام قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الرحمن الخ وقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قلب المؤمن كريح في ارض فلاة الخ وقال عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على طاعتك والتقلب وعدم الثبات

أكابر الدين ولعنهم جزأ أعظم من إيمانهم كيف يكون لهم نصيب من الحق وافترقت الروافض على اثنتي عشرة فرقة كلهم يكفرون أصحاب النبي صلى الله عليه وعليهم وسلم ويعتقدون سب الخلفاء الراشدين عبادة وهذه الجماعة يتحاشون عن إطلاق لفظ الرافض على أنفسهم ويزعمون الروافض غيرهم لما ورد في الأحاديث وعيد شديد في حق الرافضة فيأليتهم اجتنبوا عن معنى الرافضة أيضا ولم يترأو عن أصحاب النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام وهنود بلاد الهند يعني مجوسهم أيضا يقولون لأنفسهم هنودا ويتحاشون عن الكفر ولا يعتقدون أنفسهم كفارا ويزعمون أن الكفار هم سكان دار الحرب وغلطوا في هذا الفهم بل كلا الصنفين كفار ومتحققون بحقيقة الكفر وكانهم زعموا أن أهل بيت النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام مثلهم وتخلوهم أيضا أعداء أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وهذه الطائفة يظنون أكابر أهل البيت بحكم التقاة التي يزعمونها منافقين ومخادعين ويزعمون أن عليا كرم الله وجهه صاحب الخلفاء الراشدين ثلاثين سنة بحكم التقاة صحيحة تضاق وعظمهم ووقرهم من غير حق واستحقاق ما أحسن هذه المعاملة وما أجلها فإن كانت محبة أهل بيت رسول الله بواسطة محبة رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ينبغي أن يكونوا أيضا أعداء لأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يسبوه ويلعنوه أكثر من سب أعداء أهل البيت ولعنهم ولم يسمع من أحد من هذه الطائفة أنه سب أباجهل ولعنه مع أنه أشد أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذاه صلى الله عليه وسلم بأنواع الأذية والخفاء ولم يترك أحد منهم لسانه يذكر مساويه وأبو بكر الصديق الذي هو أحب (١) الرجال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعونه بزعمهم الفاسد عدوا لأهل البيت ويطلبون ألسنتهم بسبه وطمعته وينسبون إليه أمورا غير مناسبة به فأي تدبير هذا وأي ديانة لا قدر الله سبحانه كون أبي بكر وعمر وسائر الصحابة الكرام أعداء أهل بيت رسول الله عليه وعليهم الصلاة والسلام ومبغضين ومعاذ دين لا ك محمد صلى الله عليه وسلم وليت هؤلاء العارفين عن لباس الانصاف يسبون أعداء أهل البيت من غير تعيين أسامي أكابر الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ومن غير اظهار سوء ظن بأكابر الدين فترقع حينئذ مخالفتهم في هذا الباب لأهل السنة فإن أهل السنة أيضا ينادون أعداء أهل البيت ويقولون بطعنهم وتشنيعهم ومن حسن أهل السنة أنهم لا يقولون لشخص معين مبتلى بملبس بانواع الكفر جهنميا ولا يجوزون إطلاق العن عليه لاحتمال إسلامه وتوبته في آخر أمره وإنما يجوزون إطلاق العن على الكافرين مطلقا دون تعيين شخص منهم مالم يعلم سوء خاتمه بدليل قطعي والروافض يلعنون أبابكر وعمر رضي الله عنهما بلانحاش ويسبون أكابر الصحابة ويطعنون فيهم من غير أكثرات هدام الله إلى سواء الصراط (وفي هذا) المبحث اختلاف عظيم بين أهل السنة وبين مخالفيهم في مقامين (القام) الأول هو أن أهل السنة قائلون بحقيقة خلافة الخلفاء الأربع ويقولون لكل واحد من هؤلاء الأربع خليفة حقا لانه قد ورد في الحديث الصحيح بطريقي الأخبار عن النبيات (٢) الخلافة بعدى ثلاثون سنة وهذه المدة تمت بخلافة علي فبقتضى هذا الحديث يكون كل من الأربعة خليفة ويكون ترتيب الخلافة على الحق والمخالفون ينكرون حقية خلافة الخلفاء الثلاثة

(١) أخرج البخاري من عمرو بن العاص أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أحب إليك قال عائشة فقال من الرجال قال أبوها منه وفي عنه

(٢) أخرج احمد والترمذي وأبو يعلى وابن حبان عن سفينة بلفظ الخلافة بعدى من امتي ثلاثون سنة منه وفي عنه

ثابت بهذه المصنعة لان الحقيقة الجامعة لا تغلب لها أصلا بل هي مطمئة راسخة على الإطمئنان والتحليل على تينا وعليه الصلاة والسلام لما طلب اطمئنان القلب اراد بالمصنعة لا غير لان قلبه الحقيقي قد كان مطمئا بلا ريب بل نفسه ايضا كانت مطمئة بسياسة قلبه الحقيقي قال صاحب العوارف

وينسبون خلافتهم الى التعصب والتغلب ولا يعتقدون أحدا غير علي إماما على الحق ويحملون
 البسعة الواقعة من على الخلفاء الثلاثة على النفاذ ويظنون الصحبة الواقعة فيما بين الأصحاب الكرام صحبة
 نفاق ويتصورون المداراة الكائنة فيهم بخادعة فإن موافقي علي قد صحبوا في زعم هؤلاء
 الفرق مع مخالفته بحكم النفاذ صحبة نفاق وانظر إلى أسانهم خلاف ما في قلوبهم ومخالفوا
 علي لما كانوا في زعم هؤلاء الطائفة أعداء وأعداء موافقيه وأحبابه كانوا أحبابا لهم على سبيل
 النفاق وأظهروا المعاداة في صورة الموالاة فيكون جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على زعمهم الفاسد منافقين ومخادعين ومظهرين بظواهرهم خلاف ما في بواطنهم
 فيكون شرار هذه الأمة عند هؤلاء الفرق هم الأصحاب الكرام ويكون شر الصحبات
 وأخبثها صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام حيث نشأت منها أمثال هذه
 الأخلاق الذميمة ويكون شر القرون قرن الأصحاب لكونه ملوئا من النفاق والعداوة
 والبغضاء والحقد وقد قال الله في كلامه المجيد في حقهم رجاء بينهم إذا ذنا الله سبحانه من
 اعتقادهم السوء فإذا جعلوا سابق هذه الأمة متصفين بهذه الأخلاق الذميمة فكيف توجد
 الخيرية في اللاحقين وكأن هذه الطائفة لم يروا الآيات القرآنية والآحاديث النبوية الواردة في
 فضل صحبة خير البشر عليه الصلاة والسلام وفضيلة أصحابه الكرام وخير هذه الأمة أورؤها
 ولكنهم لم يؤمنوا بها ولم يصدقوها وإنما وصل القرآن والآحاديث النبوية إليهم بتبليغ الأصحاب
 الكرام فإذا كان الأصحاب مطعون فيهم يكون الدين الواصل إليهم بواسطتهم ومن طرقهم
 أيضا مطعون فيه بالضرورة نعم ذل الله من ذلك (ولعل) مقصود هذه الطائفة إبطال الدين
 وإنكار شريعته عليه الصلاة والسلام ففي ظاهر الصورة يظهرون محبة أهل بيت رسول الله وفي
 الحقيقة يبطلون شريعته عليه الصلاة والسلام ولينهم يتركون عليا وموافقيه مسلما فيهم ولم
 يحملوهم متبعين بسمة النفاذ التي هي من سمة أهل المكر والنفاق وأي غير يكون في جماعة
 من موافقي علي أو مخالفته حيث صحب بعضهم بعضا ثلاثين سنة بالنفاق وما شربوا بالمكر
 والخداع وكيف يستحقون الاعتماد عليهم (وهؤلاء) يطعنون في أبي هريرة رضي الله عنه
 ولا يعلمون أن في طعنه طعنا في نصف الأحكام الشرعية وذلك أن العلماء المحققين قالوا ورد في
 الأحكام ثلاثة آلاف حديث يعني ثبت ثلاثة آلاف حكم من الأحكام الشرعية بالسنة وثبت
 ألف وخمسمائة منها برواية أبي هريرة فيكون الطعن فيه طعنا في نصف الأحكام الشرعية وقال الإمام
 البخاري أن رواة أبي هريرة يزيدون ثمانمائة من الأصحاب الكرام والتابعين العظام واحد منهم ابن
 عباس رضي الله عنهما وروى عنه ابن عمر أيضا وكذلك جابر بن عبد الله وأنس بن مالك من رواة
 الحديث الذي يلقون من علي كرم الله وجهه في الطعن في أبي هريرة رضي الله عنه فهو حديث
 مفترى كإحقاقه العلماء وحديث دماة صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضي الله عنه بالفهم
 معروف بين العلماء قال أبو هريرة رضي الله عنه حضرت مجلسا لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم (١) فقال من يبسط منكم رداءه حتى أفيض فيه مقاتلي فيضها إليه ثم لا ينساها
 فيسقط ردة كانت علي فافاض رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاتله فضمنها إلى صدره
 فما نسيت بعد ذلك شيئا فاعتقاد شخص عظيم من أكابر الدين عدوا لعلي بمجرد الزعم

(١) أصله في البخاري في
 كتاب العلم منه في عنه

قدس سره ان الالهام صفة
 النفس المطمئنة التي خرجت
 في مقام القلب وان
 التلويحات والتقليبات ح
 تكون صفات النفس
 المطمئنة وهو كما ترى مخالف
 للحديث المذكور ولو
 تيسر العروج من هذا
 المقام الذي أخبر الشيخ
 عنه تعلم الامر كما هو عليه
 ولا ح صدق ما أخبر به
 وطابق الكشف والالهام
 بالآخبارات النبوية
 على صاحبها الصلاة
 والسلام والتحية ولقد تعلم
 ان ما أخبر به من خلافة
 المصطفى وورود الالهام
 عليها وصيرورتها صاحب
 أحوال وتلويحات مما كبر
 على المتعصبين الجاهلين
 القاصرين عن حقيقة الامر
 ونقل عليهم فإذا قولون
 في الأخبار النبوية عليه

ونجوز السب والطعن واللعن في حقه بعيد من الانصاف وهذه كلها من آفات افراط المحبة حتى كادوا يخرجون رؤسهم من ربة الايمان فلئن جوزت التقاة فرضا في حق علي كرم الله وجهه فاذا يقولون في أقواله التي نقلت عنه بالتواتر في أفضلية الشيخين وكذلك في مكانه القدسية التي صدرت عنه في عين خلافته وكرسي ملكوته في حقية خلافة الخلفاء الثلاثة فان التقاة انما تكون بستر حقية خلافته وعدم اظهار بطلان خلافة الخلفاء الثلاثة وأما اظهار حقية خلافة الخلفاء الثلاثة وبيان افضلية الشيخين فامر على حدة وراء تلك التقاة لا يحل له غير الصديق والصواب ولا يتصور رفعها بالتقاة وايضا قد وردت الاحاديث الصحيحة في فضائل الخلفاء الثلاثة وغيرهم وبلغت حد الشهرة بل حد التواتر في المعنى وبشرت جاعة منهم بالجنة فاذا يقولون في هذه الاحاديث فان التقاة لا تجوز في حق النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان التبليغ لازم للانبياء عليهم الصلاة والسلام وايضا قد زلت في هذا الباب آيات قرآنية ولا يتصور فيها التقاة رزقهم الله سبحانه الانصاف (ومعلوم) عند أرباب العقول ان التقاة من صفات الجبان فنسبتها الى اسد الله غير مناسبة وان جوزت التقاة بحكم البشرية ساعة أو ساعتين وبما أويومين فله مسامح ومجال واما اثباتها لاسد الله مدة ثلثين سنة والقول باصراره على التقاة في تلك المدة فمستكره جدا وقد قال العلماء الاصرار على الصغيرة كبيرة فأيكون حكم الاصرار على صفة من صفات أرباب الشقاق والنفاق بالنيهم فيهمون فباحة هذا الامر (وهم) انما هربوا من تقديم الشيخين لكونه مستلزما لا هانة على وتقيصه بمعنى في زعمهم الفساد واختاروا اثبات التقاة له ولم يفهموا شناعة هذه الصفة فلو فهموا شاعتها لما جوزوها لها أصلا ولا اختاروا اهون الامر من (بل اقول) لا هانة لعل في تقديم الشيخين فان حقية خلافته باقية على حالها ودرجة ولا يتصور رتبة هدايته ومنزلة ارشاده ايضا باقية على ما هي عليه وفي اثبات التقاة يلزم التنقيص والتوهين لكونها من خصائص أرباب النفاق ولوازم أصحاب المكر والخداع (والمقام الثاني) هو ان أهل السنة والجماعة شكر الله سبحانه بهم يحملون مشاجرات أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وماراتهم على محامل حسنة ويعتقدونها بعيدة عن الهوى والتعصب فان نفوسهم صارت من كاه في صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام وساحة صدورهم طاهرة نظيفة من العداوة والغل والحقد غاية ما في الباب انه لما كان لكل واحد منهم رأيا واجتهادا وكان العمل لكل مجتهد على وفق اجتهاده واجبا لزم المشاجرة والمخالفة في بعض الامور بسبب مخالفة الآراء بالضرورة وكان اتباع كل منهم رأى نفسه صوابا فكانت مخالفتهم مثل موافقتهم لاجل الحق لا الهوى والهوس واتباع النفس الامارة (والروافض) يكفرون مخالفي علي ومحاربه ويجوزون في حقهم انواع الطعن والتشنيع فاذا صدرت مخالفة الاصحاب الكرام للنبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور الاجتهادية وحكمهم بخلاف حكمه (١) عليه الصلاة والسلام ولم تكن مخالفتهم هذه مذمومة ولم يكونوا ملومين عليها ولم يبيح منهم عنها مع وجود نزول الوحي في ذلك الوقت فكيف تكون مخالفتهم لعل في الامور الاجتهادية كفرا ولم يكونوا مخالفتهم مطعون فيها ولملومين كيف فان المخالفين جم غفير من أهل الاسلام ومن اجله الاصحاب الكرام وبعض منهم مبشر

(١) كما وقع في اسارى بدر وغزوة الخندق حين اراد النبي صلعم اعطاء ثلث محضول المدينة لعطفان فلم يررض به الانصار كما هو مشهور بين اربابه منه حتى عنه وعلى آله الصلاة والسلام حيث قال ان في جسدي بني آدم لمصغرة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب جعل صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المصغرة هي القلب على سبيل المبالغة وناط صلاح الجسد وفساده بصلاحه وفساده فيجوز لهذه المصغرة ما يجوز للقلب الحقيق وان كان على سبيل النيابة والخلافة واعلم ان الروح لما فارق الجسد بالموت الذي هو قبل الموت وجد العارف الواصل روحه غير داخل في الجسد ولا خارج عنه ولا متصل

بالجنة وليس تكفيرهم وتشنيعهم امر ايسر اكبر كلمة نخرج من افواههم فانهم كادوا يكونون هم الذين بلغوا قريبا من نصف الدين والشريعة فاذا كانوا مطعوناً فيهم يزول الاعتماد عن شطر الدين (كيف) يكون هؤلاء الاكابر مطعوناً فيهم فانه لم يرد احد رواية احدهم أصلاً لا على ولا غيره (وأيضاً) ان صحيح البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله تعالى ويعترف به الشيعة أيضاً وسمع هذا الفقير أحمد التتبي الذي كان من أكابر الشيعة يقول ان كتاب البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله وفيه روايات من موافق علي وروايات من مخالفه ولم يجعل الرجحان وعدمه مبني على الموافقة والمخالفة فكما انه يروي عن علي يروي عن معاوية فلو كان في معاوية وفي رواياته شائبة الطعن لما درج روايته في كتابه أصلاً وكذلك لم يفرق بهذا الوجه في رواية الحديث احد من نقاد الاحاديث من السلف ولم يجعل مخالفة علي منشا للطعن (ومما ينبغي) أن يعلم أنه لا يلزم أن يكون علي رضي الله عنه محضاً في جميع الامور الخلافية ولا يقطع به وإن يكون مخالفه على الخطاء وان كان الحق في امر المحاربة في جانبه فان علماء الصدر الأول من التابعين والائمة المجتهدين اختاروا مذهب غيره في كثير من الاحكام الخلافية ولم يحكموا بمذهبه فان كان الحق متعيماً في جانبه لما كانوا يحكمون بخلافه وكان القاضي شريح من التابعين وصاحب اجتهاد ولم يحكم بمذهب علي ولم يقبل شهادة ابنه الحسن عليهما الرضوان له بواسطة نسبة النسوة وعمل المجتهدون بقول شريح وأخذوا به ولم يجوزوا شهادة الابن للاب واختبار الاقوال التي تخالف رأي علي كرم الله وجهه كثير في مسائل أخرى أيضاً لا يخفى على المتتبع النصف وتفصيله يستدعي تطويلاً فلا يكون في مخالفة علي كرم الله وجهه مجال للاعتراض ولا يكون مخالفة مطعوناً فيهم وملومين (وكانت) مائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها حبيبة حبيب رب العالمين ومقبولة ومنظورة اليه صلى الله عليه وسلم الى شفير الجحيم وكان صلى الله عليه وسلم مقيماً في حجرها في مرض موته وقبض روحه الشريف في حجرها وبين سحرها ونحرها ودفن في حجرها المطهرة ومع ذلك الشرف كله كانت رضي الله عنها مائة ومجتهدة واحال النبي صلى الله عليه وسلم (١) بيان شطر الدين عليها ورجع الاصحاب الكرام في مشكلات الاحكام اليها ووجدوا حل المفلقات منها فالطعن في مثل هذه الصديقة المجتهدة بواسطة مخالفة علي ونسبة الاشياء الغير الائمة اليها غير مناسبة جداً وبعيدة عن الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم فان كان علي كرم الله وجهه ختنه وابن عمه فالصديقة زوجته المطهرة وحبيته المقبولة عليه وعلى جميع أهل بيته الصلاة والسلام (وكان) دأب الفقير قبل هذا بسنين اذا طبخ طعام كنت اجعل حصه منه مخصوصة بروحانيات أهل العباءة نبي صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والامامين يعني السبطين رضوان الله عليهم أجمعين فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فسلمت عليه وهو صلى الله عليه وسلم لا يكون متوجهاً الى الفقير بل يتوجه الى الجانب الآخر وقال في تلك الاثناء للفقير انا أكل الطعام في بيت مائشة فكل من يرسل الطعام الى فقير سله الى بيت مائشة فتيقن الفقير في ذلك الوقت ان سبب عدم توجهه الشريف هو عدم تشريك الفقير الصديقة في الطعام فبعد ذلك كنت اجعل الصديقة بل سائر الأزواج المظهرات اللاتي

(١) جاء من النبي صلعم بالفاظ مختلفة خذوا شطر دينكم عن الحمير او في رواية خذوا ثلث دينكم من بيت الحمير وفي أخرى خذوا ثلث دينكم من بيت مائشة قال القاري بعد ذكره ما للحديث وما عليه لكن معناه صحيح فان عندها من شطر الدين استناداً يقتضي اعتماداً اه منه عنى عنه

معده ولا منفصل عنه ووجدان لروح تعلقاً مع الجسد لصلاح الجسد بل لغرض يعود الى الروح كإله أيضاً وذلك التعلق هو منشا الصلاح والخير في الجسد ولو لا ذلك التعلق لصار الجسد مجرداً فيه شراً ونقصاً وهذا الحال لا واجب تعالى مع الروح وغيره فانه تعالى غير داخل في العالم ولا خارج عنه ولا متصل

كلهن من أهل البيت شركاء في الطعام وكنت اتوسل بجميع أهل البيت فالجفاء والابذاء
الذنان بصيدان النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام من جهة الصديقة أزيد من الجفاء
والابذاء الذين يصيبانه صلى الله عليه وسلم من جهة علي وهذا المعنى غير مخفى على العقلاء
أصحاب الانصاف (نعم) ان هذا على تقدير صكون محبة علي وتعظيمه بواسطة
محبة الرسول وتعظيمه عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبواسطة قرابته صلى الله عليه وسلم
(واما) من اختار محبة علي استغلالا ولم يجعل حب النبي فيها مدخلا فهو خارج عن
المبحث وغير قابل للمخاطبة غرضه ابطال الدين وهدم الشريعة يريدان يتخذ سبيلا بدون
نوسط النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام ويرغب عن محمد في علي وهو محض الكفر
وعين الزندقة وعلى كرم الله وجهه يرى منه ومناذ من صنيعة فان حب اصحابه واختائه
صلى الله عليه وسلم بواسطة حبه عليه الصلاة والسلام وتعظيمهم وتكريمهم بواسطة
تعظيمه وتكريمه صلى الله عليه وسلم قال عليه الصلاة والسلام من أحبهم فبحبي أحبهم وكذلك
من كان مبغضا اياهم فانما يكون ذلك ببغضه صلى الله عليه وسلم كما قال عليه الصلاة والسلام
ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم يعني ان المحبة التي تتعلق باصحابي عين المحبة التي تتعلق بي
وكذلك ببغضهم هو عين البغض الذي يتعلق بي (وطلحة وزبير) رضى الله عنهما من كبار
الاصحاب ومن العشرة المبشرة بالجنة فالظعن فيهما وتشجيعهما غير مناسب ولعنهما وطردهما
مأثم الى الالاعن والطارد وهما الذنان جعلهما القاروق من السنة التي ترك الخلافة شورى
بينهم لئلا يجدد ليلوا اصحابا لزوج بعضهم على بعض فتركا نصيب الخلافة عن انفسهما باختيارهما
وقال كل منهما تركت حظي وطلحة هو الذي قتل اباہ بواسطة صدور سوء ادب عنه في
حقه صلى الله عليه وسلم وجاء برأيه وورد ثناؤه على فعله هذا في القرآن المجيد والزبير
هو الذي أخبر الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام بكون قاتله في جهنم حيث قال
صلى الله عليه وسلم قاتل الزبير في جهنم ولعن الزبير ليس بادون من قتله فلا عنه وقاتله
متساويان فالخذر ثم الخذر ثم الطعن في كابر الدين وذم كبراء الاسلام الذين
بذلوا جهدهم في اهلاء كلمة الاسلام ونصرة سيد الانام واتفقوا أموالهم لتأييد الدين
بالليل والنهار وفي السر والجهر وتركوا حب الرسول عشائهم وقبائلهم وأولادهم
وأزواجهم وأوطانهم ومساكنهم وعيبتهم وزرعتهم وأشجارهم وانهارهم وآثروا
نفس الرسول عليه وعليهم الصلاة والسلام على انفسهم واختاروا محبته على محبتهم ومحبة
أموالهم وذرياتهم وهم الذين نالوا شرف المحبة وقازوا في صحبته بركات النبوة وشاهدوا
الوحي يعني نزوله وتشرفوا بحضور الملك ورأوا الخوارق والمعجزات حتى صار غيبهم
شهادة وعلمهم عينا واعطوا من اليقين ما لا يعطى أحد من بعدهم حتى لا يبلغ اتفاق غيرهم
مثل احد ذهبوا اتفاقهم مدشعير ولا نصيفه وهم الذين اتنى الله تعالى عليهم في القرآن المجيد
ورضى عنهم وهم رضوا عنه ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع
اخرج شطاء فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار سمى
الله الفاسط بهم كفارا فلهمذر عن غيظهم كما يهمذر عن الكفر والله الموفق (والجماعة) الذين

معه ولا منفصل عنه وله
سبحانه تعلق مع العالم
خلقا وبقا وفاضة
للكمالات والزم والخيرات
(فان قلت) ان علماء أهل الحق
ما تكلموا في الروح مثل
هذا الكلام بل كادوا لم
يجوزوه وأنت تلزم وفاتهم
في القليل والكثير فأوجهه
قلت العالم بحقيقة الروح
قليل منهم فهم مع قلتهم انما
يتكلموا بكشف الكمالات
الروحية واكتفوا
بالاجال اجتنابا عن سوء فهم
العوام ووقعهم في الضلال
فان الكمالات الروحية
شبيهة بصورة الكمالات
الوجوبية والفرق
دقيق لا يطلع عليه
الا الراخون من العلماء
فأرا المصلحة في الاجال بل
في الانكار عن يانه والكشف
عن حقيقته فلا ينكرون
كلامه التي سبق ذكرها
والعبد الضعيف اغما يئنه

صحوا مثل هذه النسبة برسول الله صلى الله عليه وسلم وصاروا مقبولين لديه ومنظورين اليه
 صلى الله عليه وسلم اذا خالف بعضهم بعضا في بعض الامور وتشاجروا وعلموا بما أدى
 اليه رأيهم واجتهادهم لا يكون بحال للطن فيهم ولا للاعتراض على صنيعهم بل الحق
 والصواب في ذلك الموطن هو عين الاختلاف وعدم تقليد رأي غيره الا ترى ان تقليد الامام
 أبي يوسف أبا حنيفة رضي الله عنهما بعد وصوله الى درجة الاجتهاد خطأ والصواب
 انما هو تقليد رأي نفسه حتى ان الامام الشافعي رضي الله عنه لا يقدم قول صحابي أي صحابي
 كان سواء كان صديقا أو عليا على رأيه بل يرى الصواب في العمل برأيه وان كان مخالفا لقول
 صحابي فاذا كان المجتهد من الامة غير صحابي بحال في مخالفة آراء الاصحاب كيف يكون
 الاصحاب مطعون فيهم اذا خالف بعضهم بعضا (مع اننا نقول) ان الاصحاب الكرام قد خالفوا
 في الامور الاجتهادية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الذم على خلافهم ذلك
 مع وجود نزول الوحي ولم يرد المنع من اختلافهم ذلك كما مر فان كان اختلافهم ذلك غير
 مرضي وغير مقبول عند الحق جل شانه لكان يرد المنع منه وينزل الوعيد على المخالفين الا
 نرى كيف جاء المنع من رفع الصوت حين رفع جماعة اصواتهم فوق صوت النبي عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام وترتب عليه الوعيد قال الله تبارك وتعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا
 اصواتكم فوق صوت النبي الآية ووقع في اسارى بدر اختلاف عظيم حيث حكم عمر
 الفاروق وسعد بن معاذ يقتل الاسارى وحكم الآخرون بالتخليص والفدية وكان الرأي
 المقبول عنده صلى الله عليه وسلم الحكم بالتخليص والفدية وسائر مواضع الاختلافات كثيرة
 (ومن هذا القبيل) اختلافهم في اتيان القرطاس حين طلب النبي صلى الله عليه وسلم في
 مرض موته قرطاسا ليكتب لهم شيئا فاراد جمع اتيان القرطاس ومنعه الآخرون وكان
 الفاروق من الذين لم يرضوا باتيان القرطاس وقال حسبنا كتاب الله فاكب
 الطاعنون من هذه الجهة على الفاروق وأطالوا لسان الطعن والتشنيع عليه وليس
 هذا في الحقيقة محلا للطعن فان الفاروق قد علم ان زمان السوحى صار منقطعا
 والاحكام السماوية قد دنت ولم يبق بحال لاثبات الاحكام غير الرأي والاجتهاد
 وكما يكتب النبي صلى الله عليه وسلم يكون من الامور الاجتهادية التي فيها شركة
 الآخرين بقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار فرأى الصواب في ان لا يصدع النبي صلى
 صلى الله عليه وسلم عند غلبته وجمعه وان يكتب برأى غيره واجتهاده حسبنا كتاب الله يعني
 القرآن المجيد مأخذ القياس والاجتهاد وكاف للمستنبطين فيستنبط منه الاحكام وتخصيص
 الكتاب بالذكر يمكن ان يكون انه علم بالقرائن ان تلك الاحكام التي هو صلى الله عليه وسلم في
 صدق كتابها مأخذها الكتاب لا السنة حتى يذكّر السنة فكان منع الفاروق من جهة الشفقة
 والرحمة لئلا يصدع النبي صلى الله عليه وسلم بشئ في شدة الوجع وكان امره صلى الله عليه
 وسلم باتيان القرطاس للاستحسان لا لوجوب ليكون غيره مستريحين من مشقة امتنابته فلو كان
 امرأتوني لوجوب لباليغ النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولما كان يعرض عنه لجرد الاختلاف
 (فان قيل) قد قال الفاروق في ذلك الوقت أجز استفهوه فما يكون المراد منه (اجيب)

وكشف عن بعض خواصه
 اعتمادا على علمه الصحيح
 وكشفه الصريح بعون
 الله سبحانه وتوفيقه وصدقه
 حبيبه عليه الصلاة والسلام
 وآله الكرام مع ازالة
 شبهة مانعة عن البيان
 فانهم وبما ينبغي أن يعلم ان
 الجسد كما استفاد من الروح
 كالات لا تخصي قال روح
 أيضا لا كتب من الجسد
 فوائد عظيمة حيث صار
 سمعا بصيرا مشكلا متجسدا
 يحسب مكتسبا مباشرا
 لا فساد تأسبت به عالم
 الاجساد ولما صارت النفس
 المطهنة ملحقة بالروحانيين
 كما مر بانه جلس العقل
 مكانه في عالم الاجسام
 نيابة عنها وسمى بعقل المعاد
 وصار فكره حقيقصورا
 على امور الآخرة وصار
 فارغا من تفكير امور
 المعيشة ومستحقا للقراءة
 بواسطة النور الذي اعطيه

لعل الفاروق فهم في ذلك الوقت ان هذا الكلام انما صدر عنه صلى الله عليه وسلم بواسطة
الوجع من غير قصد واختيار كما يتوهم من لفظا كتب فانه صلى الله عليه وسلم كان امييا لم يكتب
شيئا أصلا وأيضاً انه قال لن تضلوا بعدي فاذا كان الدين كاملا وصارت النعمة تامة وحصل
رضا المولى به كيف تصور الضلالة بعد ذلك وماذا يقدر يكتب في ساعة واحدة حتى تندفع
به الضلالة ألم يكف الذي كتب في مدة ثلاث وعشرين سنة ولم تندفع به الضلالة ويكتب
في ساعة واحدة شيء مع وجود شدة المرض تندفع به الضلالة فلم الفاروق من هنا ان هذا
الكلام جرى على لسانه الشريف من غير قصد منه بناء على البشرية فقال حققوا هذا المعنى
بالاستفسار منه ثانياً فارتفع الكلمات في أثناء الاختلاف فقال النبي صلى الله عليه وسلم
قوموا ولا تختلفوا فانه لا يستحسن النزاع عند نبي ولم يقل ثانياً من هذه المقولة شيئاً ولم يذ كر دواتا
ولا قرطاساً (ينبغي) أن يعلم أن الاختلاف الواقع من الأصحاب الكرام في بعض الأمور
الاجتهادية بالنسبة الى النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام لو كان عياداً بالله سبحانه فيه شائبة
الهوى والتعصب لانجر ذلك الى الحق بزمرة أهل الارتداد واخراج الرأس من ربقة
الاسلام فان سوء الادب وسوء المعاشرة معه صلى الله عليه وسلم كفر أما اذا الله سبحانه
منه بل كان هذا الاختلاف بناء على أمر فاعتبر وافان من كان فيه رتبة الاجتهاد فتقليده
اجتهاد غيره ورأيه في الأمور الاجتهادية خطأ ومنهى عنه نعم لا مجال في الاحكام المنزل
التي لا مدخل فيها لرأى والاجتهاد لغير التقليد والايان والاقياد واجب فيها غاية ما في
الباب ان أصحاب القرن الاول كانوا برآء من التكلفات ومستغنيين عن تحسين العبارات
وانما كان اهتمامهم في اصلاح الباطن وكان ظاهريهم مطروحا عن نظرهم وغير ملحوظ أصلا
وكانت مراعاة الآداب في ذلك القرن باعتبار الحقيقة والمعنى لا باعتبار الظاهر والصورة
فقط وكان حالهم امتثال أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ومعاملتهم الاجتناب عما ليس
بمرضى عنده صلى الله عليه وسلم جعلوا آبائهم وامهاتهم وأولادهم وأزواجهم فداء له عليه
الصلاة والسلام ومن كمال اعتقادهم واخلاصهم لم يتركوأ بزاق النبي صلى الله عليه وسلم
ليقع في الأرض بل كانوا يأخذونه ويمسحونه أبدانهم ووجوههم مثل ماء الحياة وقصدهم شرب
دمه صلى الله عليه وسلم بعد الفصد من كمال الاخلاص مشهور ومعروف فان صدرت عن هؤلاء
الاكابر عبارة موهمة لسوء الادب بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم عند أهل هذه القرون التي هي
ملائمة من الكذب والخذاع ينبغي ان يحملها على حمل حسن وأن يذهب الى حاصل العبارة وأن
لا يلاحظ الالفاظ من أي قسم كانت وهذا هو طريق السلامة والله سبحانه الموفق (فان قيل) اذا كان
في الأمور الاجتهادية مجال الخطأ كيف يكون الوثوق بجميع الاحكام الشرعية المنقولة عنه عليه
الصلاة والسلام (اجيب) ان الاحكام الاجتهادية صارت في المأل وثائق الحال احكاماً منزلة
سموية فان تقرير الانبياء على الخطأ غير جائز فينزل في الاحكام الاجتهادية بعد ثبوت اجتهاد
المستنبطين واختلاف آرائهم حكم من عند الحق جل وعلا يفرق الصواب من الخطأ ويميز
الحق من المبطل فكانت الاحكام الاجتهادية في زمانه صلى الله عليه وسلم بعد نزول الوحي
وتبميز الصواب من الخطأ أيضاً طعى الثبوت لم يبق فيها احتمال الخطأ فجميع الاحكام التي ثبتت

وهذه المرتبة هي نهاية
مراتب كالات العقل
ولا يعترض الناقص هنا
بانه ينبغي أن تكون نهاية
مراتب كالات العقل
متحققة في نسيان المعاش
والمعاد معا وان لا يبقى فيه
فكر غير الحق سبحانه
ونعالى شيئاً دنياً وأخرياً
لانا نقول ان هذا النسيان
قد حصل له في أثناء
الطريق في مرتبة الفناء
في الله وهذه المرتبة عالية
من تلك المرتبة بمرحلة
فان هنا رجوع العلم بعد
حصول الجهل وعود
الفرق بعد تحقق الجمع
وحصول الاسلام الحقيقي
بعد تجاوز كفر الطريقة
التي هي في مرتبة الجمع
والفلسفة ارباب السفة
اثبتوا العقل اربع مراتب
وزعموا ان كالات العقل
منحصرة فيها وهذا من
كمال جهلهم (قلت) قد

في زمنه صلى الله عليه وسلم قطعي محفوظ عن احتمال الخطأ لأنها ثبتت بوحى قطعي ابتداء
وانتهامه كان المقصود من الاجتهاد في استنباط هذه الاحكام هو ان يحصل للمجتهدين والمستنبطين
انواع العناية وارتفاع درجات الكرامة وينال المصيب والمخطئ ثوابا على تفاوت الدرجات
ففي الاحكام الاجتهادية ارتفاع درجات المجتهدين وقطعية تلك الاحكام نعم ان الاحكام
الاجتهادية بعد انقراض زمان النبوة ظنيات مفيدة للعمل لاثبتة للاعتقاد حتى يكون منكرها
كافرا الا ان يعتقد اجماع المجتهدين على حكم فيكون حينئذ مثبتا للاعتقاد ايضا (ولتختم
المكتوب بالخاتمة الحسنة) في فضائل اهل بيت الرسول عليه وعلى آله واصحابه الصلاة
والسلام روى ابن عبد البر انه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام من أحب عليا فقد
أحبني ومن ابغض عليا فقد ابغضني ومن آذى عليا فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
واخرج الترمذي والحاكم وصححه عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم قبل يارسول الله سمعنا قال علي منهم يقول ذلك
ثلاثا وأبو ذر والمقداد وسلمان أخرج الطبراني والحاكم عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم النظر الى علي عبادة اسناده حسن واخرج الشيخان عن البراء
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن علي مائة وهو عليه الصلاة والسلام يقول
اللهم اني أحبه فأحبه واخرج البخاري عن أبي بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
علي المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة ويقول ان ابني هذا السيد وامل
الله ان يصلح به بين فتيين من المسلمين اخرج الترمذي عن أسامة بن زيد قال رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم وحسن وحسين علي وركة فقال هذان ابناي بنتي اللهم اني احبهما
وأحب من يحبهما اخرج الترمذي عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أهل
بيتك أحب اليك قال الحسن والحسين وروى المسور ابن عزمرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فاطمة بضعة مني فني ابغضها ابغضني وفي رواية يربني ما أراها ويؤذي بي ما أذاها
واخرج الحاكم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لي فاطمة أحب الى منك وأنت
أعز علي منها وعن عائشة رضي الله عنها قالت ان الناس كانوا يخرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون
بذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت ان نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم
كن حزينين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الاخر ام سلمة وسائر نساء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم حزب ام سلمة فقلن لها كلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم يكلم الناس فيقول من أراد ان يهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليهد اليه
حيث كان فكلته فقال لها لا تؤذي بي فان الوحي لم يأتي وانا في ثوب امرأة الا عائشة فقالت
أتوب الى الله سبحانه من اذ لك يارسول الله ثم انهن ذهبن فاطمة فارسلن الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فكلته فقال يا بني الانحبين ما أحب قالت بسلي قال فأحبي هذه وهن عائشة
رضي الله عنها قالت ما غرت علي أحد من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بما غرت علي
خديجة وما رأيتها ولكن يكبر ذكرها وربما خرج شاة ثم يقطعها اعضاء ثم يبعثها في صدائق
خديجة فربما قلت له كأنه لم يكن في الدنيا امرأة الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لها منها

حكمت المتفلسفة على قولهم
هذا حكوف اليهود على
عجل السامري ولم يعتقدوا
وجود كمال وراء ما قالوا
بل ولم يخطر به بالبال
نبينا الله وياهم عن نوم
الغفلة آمين) لا يمكن
معرفة حقيقة العقل وكالاته
التابعة اياه بالعقل والوهم
بل لا بد لعرفته من الكشف
الصحيح والالهام الصريح
المقتبس من انوار مشكاة
النبوة صلوات الله تعالى
وتسليماته على جميع الانبياء
 والمرسلين عوما وعلى
افضلهم حبيب الله خصوصا
(فان قيل) قد وقع في عبارة
المشايخ ان العقل ترجان
الروح فايكون معناه
قلت ان العلوم والمعارف
التي تؤخذ من المبدأ
الفيض بالتلقي الروحاني
ياخذها القلب الذي هو
من عالم الارواح ويرتجها
العقل ويحررها ويخلصها

ولدو من ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس
منى وأمانته وأخرج الدبلى عن أبي سعيدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشتد غضب
الله على من أذاني في عترتي وأخرج الحاكم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال خيركم خيركم لاهلى من بعدى أخرج ابن عساكر عن علي كرم الله وجهه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من صنع إلى أهل بيتي بداء كافئه عليها يوم القيامة أخرج ابن عدى
والدبلى عن علي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أثبتكم على الصراط أشدكم
حبا لاهل بيتي ولاصحابي (شعر)

الهى بحق بنى فاطمة * كه برقول ايمان كنى خاتمه

اكردهوم ردكنى ورقبول * من ودست ودامان آل رسول

صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع اخوانه من الانبياء والمرسلين والملائكة الكرام المقربين
وعلى سائر عباد الله الصالحين أجمعين

المكتوب السابع والثلاثون الى الفقير الحقير عبدالحى الذى هو جامع هذه المكتوبات
الشريفة في بيان فضائل الكلمة الطيبة لاله الا الله وما يناسب ذلك *

بسم الله الرحمن الرحيم لاله الا الله لاشئ أنفع من هذه الكلمة الطيبة في تسكين غضب
الرب جل سلطانه وعلا برهانه فاذا كانت هذه الكلمة مبيات تسكين غضب دخول النار تكون مبيات
لتسكين غضبات اخر بالطريق الاولى فانها دون ذلك كيف لا تكون مبيات تسكين فان العبد قد
أعرض عن السوى نافياله بتكرار هذه الكلمة الطيبة وجعل قبلة توجهه المعبود على الحق
وكان منشأ الغضب هو التوجهات الشتى التى كان العبد مبتلا بها وليس فليس وشاهد هذا
المعنى في عالم المجاز هو ان شخصا اذا تأذى عن مملوكه وغضب عليه فحينئذ لو أعرض المملوك
بحسن التدبير الذى فيه مما سوى ماله وتوجه الى مالكه بكتيبة تظهر الشفقة والرحمة في
المساك في حق المملوك بالضرورة ويرتفع عنه الغضب والاذى واجده هذه الكلمة الطيبة
مفتاح خزينة تسع وتسعين رجة أعنى ما جعلت ذخيرة لاجل الآخرة وأعلم أنه لاشئ أشفع
من هذه الكلمة الطيبة في دفع ظلمات الكفر وكدورات الشرك ومن صدق بمضمون هذه
الكلمة وحصل ذرة من الايمان ومع ذلك كان مبتلا برسوم الكفر وردائل الشرك نزجو
أن يخرج من العذاب بشفاقة هذه الكلمة الطيبة وأن ينجو من الخلود في النار كما أن شفاقة
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفع في دفع عقوبات سائر كبار هذه الامة وادخل فيه
وانما قلت كبار هذه الامة فان ارتكاب الكبائر في سائر الامم السابقة أقل منه في هذه الامة
بل امتزاج رسوم الكفر وردائل الشرك أيضا أقل فيهم والاحوج الى الشفاقة هو هذه
الامة وفي الامم السابقة كان جمع مصر اعلى الكفر وكان جمع آخر مؤمنا خالصا مبتلا للاوامر
قد هلكت هذه الامة الكثيرة الذنوب لولا أن يكون شفيعهم مثل الكلمة الطيبة وشافعهم
مثل خاتم الرسل عليه وعليهم الصلوات والتحيات امة مذبذبة ورب غفور والذى تساله هذه
الامة من عفوه وغفرانه سبحانه لا يعلم نيل جميع الامم الماضية هذا القدر وكأن التسعة والتسعين
من الرجة ادخرت لهذه الامة المستغرقة في الذنوب (ع) أحق الناس بالكرم العصاة ولما

ويجعلها بحيث يفهمها
المتعلقون بعالم الخلق
فلولا ترجمته اياها لكان
فهمها متعسرا بل متعذرا
وحيث كانت المضغة
القلبية خليفة الحقيقة
الجامعة القلبية أخذ حكم
الاصل وصار تلقبه ايضا
تلقيا روحانيا محتاجا الى
الترجمان ينبغي أن يعلم أنه
يجب زمان على عقل
المعاد يحصل له فيه شوق
بجأرة النفس المطمئنة
على حديثك القلب خاليا
الى ان يوصلها الى مقامها
فيقرر العقل والنقل كرح
الى المضغة القلبية ان في
ذلك لذ كرى لمن كان له
قلب وح بصير القلب
ترجمان نفسه فتقع معاملة
العارف ح على القالب
ويحصل الانقياد وقتشذ
للجزء النارى الذى كان
يظهر نداء ماخير منه من
طبعه ويتشرف بالاسلام

كان الحق سبحانه وتعالى يحب العفو والمغفرة ولا شيء من المادة لاجل العفو والمغفرة مساويا لهذه الامة لاجرم صارت هذه الامة خير الامم والكلمة الطيبة التي هي شفيعتهم افضل الذكر ونال نبيهم الذي هو شفيعهم سيد الانبياء خطاب اولئك يدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله عفورا رحيميا فم هكذا يكون ارحم الراحمين وهكذا يفعل اكرم الاكرمين (ع) لاصغر في امر مع الكرام * وكان ذلك على الله يسير اربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين واسمع ايضا من فضائل هذه الكلمة الطيبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك وكرم من قال لا اله الا الله دخل الجنة ويتجيب القاصرون كيف يتيسر دخول الجنة بان يقول لا اله الا الله مرة واحدة وهذا لكونهم غير واقفين على بركات هذه الكلمة الطيبة وقد صار مكشورا للفقير انه لو غفر ذنوب جميع العالم بتكلم هذه الكلمة الطيبة مرة واحدة وادخلوا الجنة لساغ وكان مشهودا ايضا انه لو قسمت بركات هذه الكلمة المقدسة بين تمام العالم لكفت الجميع الى ابد الابد ولا روت الكل فكيف اذا اجتمعت بهذه الكلمة الطيبة المقدسة محمد رسول الله وانتظم التبليغ بالتوحيد واقرنت الرسالة بالولاية وبمجموعة هاتين الكلمتين جامعة للجميع كالات الولاية والنبوة وهادى سبيل كلاهما تين السعادتين من طهر الولاية من ظلمات الظلال واوصل النبوة الى الدرجة العليا اللهم لانحر مننا من بركات هذه الكلمة العلية وثبتنا عليها وامتنا على تصديقها واحشرونا مع الصادقين لها وادخلنا الجنة بحرماتها وحرمة مباغتها عليهم الصلاة والتحية والتسليمات والبركات وايضا اذا عجز النظر والقدم وانخفض جناح الهمة وترخى ووقعت العمالة على الغيب الصريف لا يمكن السير في ذلك الموطن بغير قدم لا اله الا الله محمد رسول الله ولا يمكن قطع تلك المسافة الا في كنف تلك الكلمة المقدسة وكلما قال السائر في ذلك الموطن هذه الكلمة الطيبة مرة واحدة يقطع بها واباما حقيقة هذه الكلمة المقدسة واطاقتها خطوة واحدة من تلك المسافة ويقع بعيدا عن نفسه وقريبا من الحق سبحانه وكل حزة من تلك المسافة ازيد من تمام دائرة عالم الامكان بزيادة مضاعفة فينبغي أن يعلم فضيلة هذا الذكر من ههنا حيث لا مقدار لتسام الدنيا في جنبه ولا احساس ليت لها حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط وعظمة هذه الكلمة الطيبة باعتبار درجات قائلها كلما كانت درجة القائل ازيد واعلى تكون تلك العظمة اكثر واولى * شعر *

يزيدك وجهه حسنا * اذا ما زدته نظرا

ولا يعلم في الدنيا عن يساوى لتفى ان يبعد الانسان في زاوية ملتذا ومحتظا بتكرار هذه الكلمة الطيبة ولكن ما نفعل لا يتيسر جميع التمنيات ولا بد من الغفلة والاختلاط بالخلق ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

المكتوب الثامن والثلاثون الى الحاج يوسف الكشميري في بيان انه لا تعلق لباطن اهل الله بالدنيا مقدار خردة وان تشبثوا في الظاهر بالدنيا واسبابها وما يناسب ذلك الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى تكون معرفة الله جل سلطانه حراما على شخص يكون

(في باطنه)

الحقيقي بالتدريج فيزال عنه الخلصة الابليسية ويوصل به الى مقام النفس المطمئنة الاصلى ويجعل نائب منابه فصار خليفة القلب الحقيقي في القالب هي المضغة ونائب مناب النفس المطمئنة فيه هو الجزء الناري (ع) نحاس وجودى بالهوى صار عسجدا * والجزء الهوائى له مناسبة بالروح ولهذا يزعمه السالك وقت مروجته ووصوله الى مقام الهواه احيانا حقا ويبقى مبتلى به كما يقع مثل هذا الشهود في مقام الروح ويبقى السالك مبتلى بها كما قال بعض المشايخ عبت الروح ثلاثين سنة يزعم انه الحق سبحانه ولما ترقبت من ذلك المقام امتاز الحق من الباطل وهذا الجزء الهوائى يصير في القالب قائما مقام الروح بواسطة

في باطنه مقدار خردلة من محبة الدنيا او من التعلق بالدنيا او خطر في باطنه هذا المقدار من خواطر الدنيا ببق ظاهره الذي وقع بعيدا من باطنه بمرآحل وجاء من الآخرة الى الدنيا واختلط بالناس لحصول المناسبة المشروطة في الافادة والاستفادة فان تكلم من الدنيا وتشبث بالاسباب الدنيوية جازله ذلك وساغ ولا يكون مذموما أصلا بل يكون محمودا لثلاث تعطل حقوق العباد وكلا ينسد طريق الافادة والاستفادة فباطن هذا الشخص أفضل من ظاهره وحكمه حكم بائع حنطة تشبه الشعير والذين نظروهم مقصور على رؤية الظاهر يحسبونه كأنفسهم مثل بائعي شعير يشبه الحنطة ويعتقدون ظاهره أفضل من باطنه ويتخيلون أنه يرى نفسه في الظاهر عديم التعلق وأنه متعلق في الباطن ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين والسلام على من اتبع الهدى والترم متبعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب التاسع والثلاثون الى السيد عبد الباقي السارنكبوري في بيان اصحاب اليمين واصحاب الشمال والسابقين وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أرشدك الله تعالى ان اصحاب الشمال هم اصحاب الجب الظلمانية واصحاب اليمين ارباب الجب النورية والسابقون هم الذين نخلصوا من هذه الجب وتلك الجب وحازوا قصب السبق على اقرانهم ووصلوا الى ميدان الاصل واضعين احدى قدمهم على الشمال والاخرى على اليمين وترقوا من الظلال الامكاني والظلال الوجودي ولم يروا من الاسم والصفة والشأن والاعتبار غير الذات تعالت وتقدست اصحاب الشمال ارباب الكفر والشقاوة واصحاب اليمين اهل الاسلام وارباب الولاية والسابقون بالاصلة هم الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وباتبعية كل من يشرف بهذه الدولة وهذه الدولة بالاتبعية أكثر في كبر اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي غير الاصحاب أيضا متحققة على سبيل القلة والندرة وهذا الشخص أيضا من زمرة (١) الاصحاب في الحقيقة وملحق بكلمات الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حقه حيث قال لا بدري اولهم خير ام آخرهم وان قال عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني قال هذا باعتبار القرون وذلك باعتبار الاشخاص والله سبحانه أعلم ولكن اجاع اهل السنة على افضلية الشيخين ولا احدي سبق ايا بكر بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو اسبق سابق هذه الامة واقدم قدماء ارباب هذه الملة وتشرف الفاروق بتوسله بدولة الافضلية وترقى بتوسطه فوق الآخرين ومن ههنا قالوا للفاروق خليفة الصديق وقرأوا في الخطبة خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفارس ميدان هذه المعاملة هو الصديق والفاروق رديفه وحبذا الرديف حيث رافق الفارس وشاركه في اخص اوصافه (ولنرجع) الى اصل الكلام ونقول ان السابقين خارجون من احكام اليمين والشمال ومتفوقون من معاملات الظلمانية والنورية ككتابهم وراء كتاب اليمين والشمال ومحاسبتهم وراء وراء محاسبة اصحاب اليمين والشمال اشغالهم واحوالهم على حدة وغنيمتهم ودلائلهم ممتاز ماذا يدرك اصحاب اليمين مثل اصحاب الشمال من كالاتهم وماذا ينال ارباب الولاية كعامه المؤمنين

(١) أي في نبيله تلك الفضيلة فقط لا في جميع الفضيلة فتبصر سر مدح في عنه

مناسبته اياها او يحصل له في بعض الامور حكم الروح والجزء الثاني فيه مناسبة للحقيقة الجامعة القلبية ولهذا يصل فضله الى جميع الاشياء وجعلنا من الماء كل شئ حي ورجوعه الى المضة القلبية والجزء الارضي الذي هو الجزء الاعظم في القالب بصير حاكما وقال في القالب بعد تطهيره من التلوين والدائنة والخسنة التي هي صفات ذاتية له وكما هو موجود في القالب يأخذ حكمه ويتلون بلونه وذلك بواسطة جامعته النامة وجميع اجزاء القالب اجزائه في الحقيقة ولهذا صارت كرة الارض مركز العناصر والافلاك ومركزها مركز العالم ففي هذا الوقت تمت معاملة القالب ايضا

من اسرارهم حروف المقطعات القرآنية رموز اسرارهم والمتشابهات الفرقانية كنوز مدارج
وصولهم وجعلهم الوصول الى الاصل فارغين من الظل وأبعد ارباب الظلال عن حرهم
الخاص بهم وهم المقربون والروح والريحان نصيبهم وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر ولا
ينحركون من محلهم من أهوال يوم القيامة في المحشر كغيرهم اللهم اجعلنا من محبيهم فان المرء مع
من احب بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والتحيات والبركات

المكتوب الاربعون الى مولانا بدر الدين في بيان ان خرق الجلب باختيار الشهود لا باعتبار
الوجود وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان خرق حجب الاسماء والصفات والشئون
والاعتبارات من حضرة الذات تعالت وتقدست على قسمين خرق باعتبار الشهود وخرق
باعتبار الوجود فالخرق الوجودي ممتنع والخرق الشهودي ممكن بل واقع وان
كان نصيب أقل قليل واخص خواص وما ورد في الخبر من قوله عليه السلام ان الله سبعين
ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لأحرقت سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه
فالمراد من هذا الكشف والخرق الوجودي الممتنع وما كتب هذا الفقير في بعض رسائله
من خرق جميع الجلب من حضرة الذات تعالت وتقدست فالمراد منه الخرق الشهودي
كان الحق سبحانه يكرم شخصا بصار يرى بها الاشياء من وراء الجلب والامتناع والاختار وخرق
الجلب والامتناع باختيار الشهود فكذلك هذا فاعلم ان ما كتبه الفقير من جواز خرق الجلب ليس
بمتاف لخبر عدم جواز خرق الجلب فان ذلك الخرق غير هذا الخرق فلا تكن من المتزين والسلام
على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الحادي والاربعون الى الشيخ فريد النهاييمري في بيان ان مراتب نهاية
النهاية تظهر مرتبة كل ذرة من ذلك الموطن ازيد من تمام دائرة الامكان باضعاف
مضاعفة وما يناسب ذلك

قد يظهر وقت العروج الى مراتب نهاية النهاية بعناية الله سبحانه وحرمة حبيبه عليه وعلى
آله الصلاة والسلام مرتبة كل ذرة من ذلك الموطن ازيد من تمام دائرة الامكان
باضعاف مضاعفة فاذا قطع مسافة مقدار ذرة من ذلك الموطن بالسلك كأنه يمر قطع
زيادة اضعاف دائرة الامكان فكيف اذا طوى شخص مسافة طويلة من تلك المرتبة فعلم
انه لا مقدار لدائرة الامكان بالنسبة الى مرتبة الوجوب لما فوقها باليت احكام القطرة
بالنسبة الى البحر المحيط بالضرورة لا يمكن وصول احد الى منزل الحبيب بقوة قدمه ولا
بقدر رؤيته ببصر نفسه لا يحمل عطايا الملك الانطايا

المكتوب الثاني والاربعون الى الخواجه جمال الدين الحسين ولد المرزا حسام الدين
أجد في بيان حصر الصوفية السير في الآفاق والانفس واثباتهم التحلية والتحلية في ذلك
السير ومنعه هو قدس سره هذا المعنى واثباته نهاية النهاية فيما وراء الانفس والآفاق
بعناية الله سبحانه

وتحققت نهاية العروج
والنزول وصار الكمال
والتكميل نقد الوقت
وهذه هي النهاية التي
فيها رجوع الى البداية
اعلم ان الروح وان وصلت
مع جميع توابعها الى مقرها
بطريق العروج لكن
لما تعلقت بها تربية القلب
لم يكن لها بد من التوجه
الى هذا العالم ومتى تمت
معاملة القلب صارت
الروح مع السر والحق
والاخفى والقلب والنفس
والعقل متوجهة الى جناب
قدسه جل سلطانه وأعرضت
عن القالب بالكلية
وكان القالب ايضا متوجها
الى مقام العبودية بملكته
فالروح متمكنة بمراتبها
في مقام الشهود والحضور
ومعرضة عن رؤية ما وراء
تعالى وعلمه بالكلية
والقالب راسخ في مقام
الطاعة والعبودية بالتام
وهذا هو مقام الفرق

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الكرام وأصحابه العظام الى يوم القيامة * ايها الولد العزيز اسعدك الله تعالى اسمع ! سمع العقل ان السالك اذا اشتغل بالذكر الالهي جل سلطانه بعد تصحيح النية وتخليصها وقدم الرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة وحصل التزكية وبذل الاوصاف الرذيلة بالاوصاف الحسنة وتيسرت له التوبة والانابة وزال حب الدنيا عن قلبه وحصل له الصبر والتوكل والرضا وشاهد هذه المعاني الحاضلة له في عالم المثال بالتدرج والترتيب ورأى نفسه طاهرا ومصفى عن الكدورات البشرية والصفات الرذيلة لكان قد اتم السير الآفاقي ألبنة واختار طائفة في هذا المقام الاحتياط وقرروا الامر على تمثل كل لطيفة من الطوائف السبعة الانسانية في عالم المثال بصورة نور من الانوار المناسبة لها وجعلوا علامة صفاء كل لطيفة ظهروا ونور من تلك الانوار المثالية وابتدؤا هذا السير من لطيفة القلب أو وصلوه بالتدرج والترتيب الى اللطيفة الاخفى التي هي منتهى الطوائف وجعلوا علامة صفاء قلب السالك مثلاً ظهور ذلك القلب في عالم المثال بصورة النور الاخر وجعلوا علامة صفاء الروح ظهوره بصورة النور الاصفر وعلى هذا القياس فكان حاصل السير الآفاقي ان يشاهد السالك تبدل أو صافه وتغير اخلاقه في مرآيا عالم المثال وان يحس زوال ظلماته وكدوراته في ذلك العالم حتى يحصل له اليقين بصفائه ويثبت العلم بتركيته ولما كان السالك في هذا السير يشاهد أحواله وأطواره ساعة فساعة في عالم المثال الذي هو من جملة الآفاقي ورأى فيه انتقاله من هيئة الى هيئة كأن سيره كان في الآفاقي وان كان هذا السير في الحقيقة سيرا في نفس السالك وكانت الحركة حركة كيفية في اخلاقه وأوصافه ولكن لما كان سطح نظره بعيدا في رؤيته كان ذلك آفاقا لانفسا وصار السير ايضا منتسبا الى الآفاقي وقالوا بانهم السير الى الله عند مقام هذا السير المنسوب الى الآفاقي وجعلوا النساء مربوطا بهذا السير وعبروا عن هذا السير بالسلوك فاذا وقع السير بعد ذلك يسمى سيرا أنفسيا ويقال له ايضا السير في الله ويثبتون البقاء بالله في هذا الوطن ويرون في هذا المقام حصول الجذبة بعد السلوك ولما حصلت التزكية للطوائف السالك في السير الاول وتخلصت عن الكدورات البشرية حصلت لها قاطبة ظهور ظلال الاسم الجامع الذي هو رب السالك وعكس ذلك الاسم في مرآيا تلك الطوائف وتكون تلك الطوائف موارد تجليات جزئيات ذلك الاسم الجامع وظهوراته وانما يسمى هذا السير بالسير الانفسى لان النفس صارت مرآيا ظلال الاسماء وعكسها لان سير السالك في الانفس كما مر في السير الآفاقي من انه قبل سيرا آفاقا باعتبار المراتبة لالكون السير في الآفاقي وهذا السير في الحقيقة سير في ظلال الاسماء في مرآيا الانفس ولهذا قيل لهذا السير سير المعشوق في العاشق * شعر *

ماصورة المرأة من حركاتها * لكنها انطبعت بها الصفاتها

يمكن ان يقال لهذا السير السير في الله باعتبار انهم قالوا ان السالك يتخلق في هذا السير باخلاق الله وينقل من خلق الى خلق فان للمظهر نصيبا من بعض أوصاف الظاهر ولو في الجملة فكأنه تحقق السير في أسماء الله تعالى هذا نهاية تحقيق هذا المقام وتصحيح هذا الكلام

بعد الجمع والله سبحانه الموفقى للكمالات ولهذا الدرويش في هذا المقام قدم خاص وهو رجوع الروح بمراتبها الى عالم الخلق تدعو الخلق الى الحق جل وعلا فتأخذ الروح حينئذ تحكم القالب وتكون تابعة له ويبلغ الامر حد اذا كان القالب حاضرا تكون الروح ايضا حاضرة وان كان القالب غائبا تكون الروح ايضا غائبة الا في وقت اداء الصلاة فان الروح متوجهة فيه الى الجناب الاقدس بمراتبها وان كان القالب غائبا فان الصلاة معراج المؤمن ينبغي ان يعلم ان رجوع هذا الواصل الواقع بكنيته من اكل مقامات الدعوة وهذه الغفلة سبب حضور جمع كثير والغافلون غافلون عن هذه الغفلة والحاضرون

ولا يدري ماذا كان حال صاحب المقام وأي شيء كان مراد المتكلم من الكلام كل شخص يقول شيئاً على مقدار فهمه ووجدانه يريد المتكلم من كلامه معنى ويفهم السامع من ذلك الكلام معنى آخر وهم يقولون للسير الانفسى سيرا في الله من غير تكلف ويسمونه بقاء بالله بالانحاش ويضعونه مقام الوصال والاتصال وهذه الاطلاقات تنقل على الفقير جدا فلا جرم يرتكب في توجيهها وتصحيحها التحمل والتكلف بعض ذلك التحمل مأخوذ من كلامهم وبعضه وارد من طريق الافاضة والالهام وفي السير الافاقي كأنه حصلت التخلية من الرذائل وفي السير الانفسى التخلي بالاخلاق الحميدة فان التخلية مناسبة لمقام الفناء والتخلية مناسبة لمقام البقاء ولم يثبتوا لهذا السير الانفسى نهاية وحكموا بعدم انقطاعه وان يسير العمر الابدى وقالوا لانهاية لشمائل المحبوب وأوصافه فلا يزال تجلي صفة من صفاته في مرآة السالك المتخلي ويظهر كمال من كالاته فأين يكون الانقطاع وكيف تجوز النهاية قالوا * شعر *

ولو سعت ذرة في عمرها طلبا * خيرا وشرا نجد في نفسها اكتمالا
وبهذا الفناء والبقاء الذين حصلا بالسير الافاقي والانفسى يطلقون اسم الولاية وبرون نهاية الكمال الى هنا فان وقع السير بمد ذلك فهو سير جوهي عندهم الذي هو معبر بالسير من الله بالله وكذلك السير الرابع الذي قالوه سيرا في الاشياء بالله يتعلق بالنزول أيضا وقرروا هذين السيرين لاجل التكميل والارشاد كما ان ذنك السيرين لحصول نفس الولاية والكمال والاسترشاد (وقال جمع) ان سبعين الف حجاب الذي ورد في الخبر ان الله سبعين الف حجاب من نور وظلمة يخرق في السير الافاقي فانه يخرق في كل لطيفة من اللطائف السبع عشرة آلاف حجاب فاذا بلغ ذلك السير تمامه ارتفعت الحجب بتمامها وتحقق السالك بالسير في الله وبلغ مقام الوصل هذا حاصل سير ارباب الولاية وسلوكهم ونسخة كمالهم وتكميلهم الجامعة وما ظهر لهذا الفقير بمحض فضل الحق سبحانه وكرمه في هذا الباب وماسلك هو فيه يحرره اظهار النعمة وشكرا على العطية فاعتبروا يا اولي الابصار (اهلم) أرشدك الله وهذاك سواء الصراط ان الحق سبحانه الذي هو منزله عن الكيف والمثال والشبه وما يقع في الخيال كانه وراء الآفاق كذلك هو سبحانه وراء الانفس ايضا فلا يكون لتسمية السير الافاقي بالسير بالله والسير الانفسى بالسير في الله معنى بل كلا السيرين الافاقي والانفسى داخلان في السير الى الله والسير في الله هو سير بعيد عن الآفاق والانفس يراجل ووراء ورائهما والعجب انهم قرروا السير في الله في السير الانفسى وقالوا بعدم نهاية ذلك السير ولم يجوزوا انقطاعه في العمر الابدى كما مر وحيث كانت الانفس كالأفاق من جهة دائرة الامكان فعلى هذا التقدير لا يمكن قطع دائرة الامكان فلا جرم يكون الحرمان دائما والخسران سرمدا ولا يتحقق الفناء ابدا ولا يتصور البقاء حيثئذ فكيف الوصل والاتصال وكيف القرب والكمال سبحانه الله اذا اكتفى الكبراء من الشراب بالمراب وزعموا الى الله في الله وتصوروا الامكان وجوبا وعبروا عن المثلي والكيفي باللامثلي واللاکيفي كيف نشكى من الصغار ووضعى الفطرة اى بلاه وقع بأى اعتبار قالوا للانفس حقا جل وعلا وظنوا سيرها غير متناه مع وجود حدها ونهايتها وظهور اسماء الواجب جل سلطانه وصفاته في مرآة السالك الذي قرره في هذا السير الانفسى هو ظهور ظل من ظلال الاسماء والصفات لا ظهور عين الاسماء والصفات كما يحرر

جاهلون هذه الرحمة وهذا المقام من قبل المدح بما يشبه الذم لا يدركه فهم كل قاصر فان بينت كالات هذه الغفلة لا يتنى احد الحضور وهذه هي الغفلة التي اورثت لخواص البشر فضيلة على خواص الملك وهذه هي الغفلة التي جعلت محمد رسول الله تعالى رجة للعالمين وهذه هي الغفلة التي اورثت لاولياء العشرة منزلة على اولياء العزلة وهذه هي الغفلة التي ترجح الصحو على السكر وهذه هي الغفلة التي جعلت النبوة افضل من الولاية وهذه هي الغفلة التي اورثت لقطب الارشاد افضلية على قطب الابدال وهذه هي الغفلة التي الحضور خادمه الاحقر وهذه هي الغفلة التي تنزل بالصورة وترفع في الحقيقة وهذه

تحقيق هذا المبنى في آخر هذا المكتوب ان شاء الله تعالى ماذا أفعل وكيف أجوز
سؤال الأدب هذا مع جناب قدسه تعالى مع وجود العلم والتمييز وكيف أشرك غيره في ملكه
سبحانه وتعالى وان اعتقدت ان حقوق هؤلاء الاكابر قدس الله اسرارهم ثابتة في ذمتي
فاني مر به بانواع تربيتهم ولكن حقوق واجب الوجود جل سلطانه فوق جميع حقوقهم
وتربيته سبحانه فوق تربية الآخرين ولقد نجوت بحسن تربيته تعالى من هذه الورطة ولم
اشرك في ملكه تعالى غيره سبحانه الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا
الله وهو تعالى منزّه عن الكيف والشبه والمثال وكل ما هو متسم بسمة الكيف والكم فهو مسلوب
عن جنابه تعالى فلا يكون له سبحانه مجال في مرايا الآفاق وبجالي الانفس وكل ما يظهر في
هؤلاء يكون كالظاهر كيفا وكذا فينبغي ان يتجاوز الآفاق والانفس وان يطلبه سبحانه في
ماوراءها وكذلك دائرة الامكان آفاقا كانت او انفسيا كما انه لا مجال لذاته سبحانه فيها
لا مجال ايضا لاسمائه وصفاته سبحانه فيها بل كما هو ظاهر فيها فهو ظلال الاسماء والصفات
تعال وتقدس وتسمو وشبهها ومثالا بل ظلية الاسماء والصفات ومثاليها ايضا في خارج
الآفاق والانفس ليس هنا غير التعبية وانتقاس القدرة لمن الظهور وابن البجلي فان اسماءه
وصفاته سبحانه كذاته تعالى منزّه عن الكيف والشبه والمثال فلم تخرج الى ماوراء الآفاق
والانفس لانعلم معنى ظلية اسمائه وصفاته تعالى فكيف الوصول الى الاسماء والصفات تعالت
وتقدست وعجب من هذه المعاملة فاني ان تكلمت من مكشوفاتي ومعلوماتي البقية لا تكون
موافقة لذاتي المشائخ ومطابقة لمكشوفاتهم فمن يصدقها مني ومن يقبل وان لم اتكلم بل اسكت
اكن مجوزا لا لباس الحق بالباطل ولا مطلقا لا يجوز اطلاقه على الحق تعالى وتقدس
فاظهر بالضرورة ما هو الحق واللائي بحجاب قدسه تعالى واسلب ما ليس يناسب لجناب قدسه
تعالى ولا بالي من خلاف الآخرين ولا اعظم به وانما يتحقق الخوف من مخالفة الآخرين اذا كان
في معاملتي تذبذب وفي مكشوفاتي اشتباه فاذا انكشفت حقيقة الامر مثل فلق الصبح
وانضحت معاملة الاصل كالقمر ليلة البدر وتجاوزت مراتب الظلال بالتمام وارقيت من
الشبه والمثال اين يكون الا شقاء ولن يعرض التذبذب (قال) حضرة شيخنا قدس سره
علامة صحة الاحوال حصول اليقين على الكمال وايضا كيف يتصور الاشتباه والتذبذب
فانه قد تيسر الاطلاع بعنايته تعالى التي لا غاية لها على تفصيل احوال هؤلاء الاكابر
المقررة وانكشفت معارف التوحيد والاتحاد واسرار الاحاطة والسرمان وحصلت حقيقة
مكشوفهم ومشهودهم وانضحت دقائقي علومهم ومعارفهم واخترت الاقامة مدة مديدة
في هذا المقام وادركت قليلهم وكثيرهم الا ما شاء الله تعالى فظهر آخر الامر بفضل الله
جل سلطانه ان هذه ~~كلها~~ شعبدات الظلال وشغف بالشبه والمثال والمطلوب
فيما وراء وراء ذلك والمقصود ما سوى هذه فلا جرم صرت متوجها الى جناب قدس
اللامني معرضا عن الكل وتبرأت من كل ما هو متسم بسمة الكيف والكم واتى وجهي وجهي
لذي فطر السموات والارض خنيقا وما انا من المشركين فلو لم تكن المعاملة هكذا لما حركت
شفتي على خلاف المشائخ ولما ظهرت مخالفتهم بالظن والتخمين وايضا ان هذا الخلاف

هي الغفلة التي نجعل
الخواص مشتهرين بالعوام
وتصير قبايا لكمالهم
ع فيا لها قصة في شرحها
طويل القليل يدل على
الكثير والقطرة تبي
عن الفدير والسلام
على من اتبع الهدى والترم
متابعة المصطفى عليه
وعلى آله من الصلوات
اتمها ومن التسليكات اكملها
(ومنها) ان حضرة خاتم
الرسالة صلى الله عليه وسلم
ممتاز من بين الانبياء عليهم
الصلوة والسلام بالبجلي
الذاتي ومخصوص بهذه
الدولة التي هي فوق
جميع الكمالات ولكمل
تابعه صلح نصيب من
هذا المقام الخاص لا يقال
يلزم على هذا التقدير ان
يكون كل الاولياء افضل
من سائر الانبياء عليهم
السلام وهذا خلاف
معتقد اهل السنة والجماعة

لولا يتعلق بذات الواجب وصفاته جل سلطانه ولم يكن الكلام من تقدسه وتنزيهه تعالى لما وقع اظهار خلاف مكشوف هؤلاء الا كابر البتة ولم يحصل الكلام من مخالفة علومهم فاني أقل مقتضى عنايد رياض دولهم وارذل ملتقطى كسرات خوان نعمهم واظهر مكررا انهم هم الذين ربوني بأنواع الترية ونفعوني بأضمااف الكرم والاحسان والترقية ولكن ماذا تفعل فان حقوق الحق سبحانه فوق حقوقهم فاذا وقع البحث في ذاته وصفاته تعالى وعلم ان اطلاق بعض الأمور على جناب قدسه ليس بلائق فالكسوت في هذا الموطن خوفا من خلاف الآخرين بعيد عن الدين والديانة لا يطبقه مقام العبودية والاطاعة خلاف العلماء مع المشايخ رحمهم الله تعالى في الأمور الخلافية كسئلة التوحيد وغيرها من طريق النظر والاستدلال وخلاف هذا الفقير معهم في هذه الأمور من طريق الكشف والشهود والعلماء قائلون بقبض هذه الأمور وهذا الفقير قائل بحسن هذه الأمور بشرط العبور وخلاف الشيخ علاء الدولة في مسئلة وحدة الوجود يفهم على طور العلماء وينظر الى فحها وان دخل فيها بطريق الكشف فان صاحب الكشف لا يقول بقبضها فان هذه المسئلة متضمنة لاحوال غريبة ومشملة على معارف عجيبة غاية ما في الباب ان دوام الإقامة في هذا الموطن غير مستحسن والاكتفاء بهذه الاحوال ليس بحسن (فان قيل) فعلى هذا التقدير يكون المشايخ على الباطل ويكون الحق ما وراء مكشوفهم ومشهودهم (أجيب) ان الباطل هو الذي لا يكون له محمل من الصدق وفيما نحن فيه منشأ هذه الاحوال والمعارف غلبة محبة الحق سبحانه واستيلاء حبه تعالى على نهج لا يترك في نظر بصيرتهم اسماء ولا رسماً مما سواه تعالى ويجعل اسم الغير والغيرية ورسما محجوا ومتلاشياً في هذا الوقت يعلمون الاغيار والسوى بواسطة السكر وغلبة الحال معدومة بالضرورة ولا يرون موجودا غير الحق تعالى فالباطل هنا وأبن البطلان بل في هذا الموطن استيلاء الحق وبطلان الباطل وهؤلاء الاكابر باعوا أنفسهم وغيرهم في محبة الحق جلا وعلا ولم يتركوا من أنفسهم وغيرهم اسما ولا رسما يكاد الباطل يفر من ظلمهم وهنا كله حق ولا جل الحق ما ذابنا ل العلماء الذين نظرهم مقصور على الظاهر من حقيقتهم وماذا يفهمون غير الخالفة الصورية وماذا يأخذون من كالاتهم والكلام في ان فيما وراء هذه الاحوال والمعارف كالات آخر حكم هذه الاحوال والمعارف بالنسبة الى تلك الكمالات تحكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط (شعر)

متى قسنا السماء بالعرش نخط * وما اعلاه ان قسنا بارض

(وانرجع) الى أصل الكلام ونقول وما قالوا في خرق الجلب من انه ترتفع في السير الآفاق الجلب الظلمانية والنورانية بنماها كما مر فهذا الكلام عند هذا الفقير محل خدشة بل ثبت خلافه وشوهد ان خرق الجلب الظلمانية منوط بطى جميع مراتب الامكان وهو انما يتسم بالسير الآفاق والسير الانقسي وخرق الجلب النورانية مربوط بسير الاسماء والصفات الواجبة تعالت وتقدست حتى لا يبقى في نظره اسم ولا صفة ولا شأن ولا اعتبار فبحسب سره خرق الجلب النورانية بنماها ويتشرف بالوصل العريان وان كان هذا الوصل أقل حصولا وهذا الوصل أعز وجودا ففي السير الآفاق لا يعلم انه انخرق نصف الجلب الظلمانية ام لا

(فكيف)

وهذا الفضل ليس يحزى حتى يرفع به الشبهة بل هو كلى فان تفاضل الرجال انما هو بالقرب الى الهى جل سلطانه وكل فضيلة سواء فهمي دون ذلك لانا نقول لا يلزم ذلك فانه لا يلزم من كون النصيب لهم من ذلك المقام وصواهم اليه والفضيلة مربوط بالوصول وهذا مقصود في حق الكمل فان نهاية خروج كل الاولياء من هذه الامة التي هي خير الامم الى تحت اقدام الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات حتى ان الصديق الاكبر رضه الذي هو افضل جميع البشر بعد الانبياء عليهم السلام نهاية موجه الى تحت قدم نبي هودون سائر الاولياء هذه الامة مع

فكيف يتصور هناك خرق الحب التوراتية ثابتة ما في الباب ان المراتب في الحب الظلمانية متفاوتة فيكون ذلك التفاوت سببا للاشتباه فان الحب النفسانية فوق الحب القلبية في الظلمة مثلا وان ظهر قليل الظلمة نفسه بعنوان التوراتية النسبية وخيل الظلماني نورانيا ولكن الظلماني ظلماني في الحقيقة والتوراتي نوراني لا يخلط حديد البصر أحدهما بالآخر ولا يحكم على الظلمة بالنور لوجوده منشأ الاشتباه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والطريق الذي شرف هذا الفقير بتسليكه جامع للجذبة والسلوك وكل واحد من التخليية والتخليية يجتمع مع الآخر وكل واحد من التصفية والتزكية مقترن في ذلك الموطن بالآخر والسير الانفسى متضمن في ذلك المقام لسير الآفاق في عين التصفية تزكية وفي عين التخليية والتخليية ونفس الجذبة محصلة لسلوك والانفس شاملة للآفاق ولكن التقدم الذاتي للتخليية والجذبة وللنفسية سابقة ذاتية على التزكية والمحوظ النظر الانفس لا الآفاق فلا جرم كان هذا الطريق اقرب في الوصول بل أقول ان هذا الطريق موصل أبنة وإحتمال عدم الوصول مفقود فيه ينبغي ان يسأل الحق سبحانه الاستقامة وان يطلب منه تعالى الفرصة (وانما) قلت ان هذا الطريق موصل أبنة فان أول قدم هذا الطريق الجذبة التي هي دهليز الوصول ومواقف التوقفات اما منازل السلوك أو مواطن الجذبات التي لا تكون متضمنة لسلوك وكلا المبتغين مرتفعان في هذا الطريق فان السلوك طفيلي يحصل في ضمن الجذبة فهنا ليس سلوك خالص ولا جذبة ابتزحتي يكون الطريق مسدودا وهذا الطريق طريق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو لا الاكبر وصولا الى منازل الوصول على تفاوت درجاتهم من هذا الطريق وقطعوا الآفاق والانفس بخطوة واحدة ووضعوا اقدامهم الآخر فيما وراء الآفاق والانفس ورقوا المعاملة فوق السلوك والجذبة فان نهاية السلوك الى نهاية السير الآفاق ونهاية الجذبة الى نهاية السير الانفسى فاذا بلغ السير الآفاق والانفسى نهايته فقدت معاملة السلوك والجذبة وبعد ذلك لسلوك ولا جذبة وهذا المعنى ليس بما يحى في حوصلة كل مجذوب سالك وسالك مجذوب فان عندهم لا مجال للتقدم فيما وراء الآفاق والانفس فلونالوا عمرا أبديا بالفرض والتقدير لصرفوه في السير الانفسى ثم لا يظنونه تماما قال واحد من العظماء (شعر)

ولوسعت ذرة في عمرها طلبا * خير او شرائل في نفسها اكننا

كأمر وقال الآخر والتجلى من الذات لا يكون الابصيرة التجلى له فالتجلى له مارأى غير صورته في مرآة الحق ولا يمكن ان يراه (ينبغي) ان يعلم ان شيوخي وهداني وادلائي الى الله تعالى الذين فحمت هبتي في هذا الطريق بتوسلهم وحركت شفتي بمثل هذه المقالة بتوسطهم وأخذت درس ألف با في الطريقة منهم وحصلت ملكة الملووية من توجهاتهم الشريفة فان كان لـم فهو يظلمهم وان كانت معرفة فهي أيضا أثار التفاتهم وتعلمت طريق اندراج النهاية في البداية من هؤلاء الاكبر وأخذت نسبة الانجذاب الى جهة القومية أيضا منهم ورأيت بنظرهم الواحد ما ليراها الناس في الاربعين ووجدت بكلامهم الواحد ما لا يجده الآخرون في السنين (شعر)

كونهم في المقام التختاني
نصيبتا ما من كالات مقام
فوق الفوق التي هي مختصة
بنبيهم عليه الصلاة
والسلام فان الخادم باي
مكان كان يصل اليه شيء
من نصيب مخدوم وهو الخادم
البعيد يجذب بطفلية مخدومه
مالا يتيسر للمقربين بدون
دولة الخدمة ينبغي أن
يعلم أن هذا التوهم يحصل
للمريدن احيايا بالنسبة الى
شيوخهم وحصول مقامات
شيوخهم يكون باعثا على
توهم المساواة لهم وحقيقة
المعاملة هي ما ذكرنا فان
حصول المساواة انما هو
على تقدير الوصول الى
تلك المقامات لا على تقدير
حصولها فقط فانه طفيلي
ولا يتوهم احد من هذا
أن المريد لا يكون مساويا
لشيخه فان الامر ليس
كذلك فان المساواة جائزة
بل واقعة لكن الفرق بين

من قال نظرة شمس تبرز ليه * زأ باختلاء الاربعين وعشرة

ولقد اجاد من قال (شعر)

اعجب من النقشبنديين انهم * يمشون بالركب مخفيين لحرهم

ومن علو الفطرة وسمو الهمة قرروا ابتداء الطريقة من السير الانفسى وقطعوا السير الاكافى
في ضمنه والسفر في الوطن في عباراتهم كناية عن هذا السير والمسافة في طريق هؤلاء الاكابر
قريبة واقرب الى الوصول نهاية سير الاكابر بن بداية سيرهم ولهذا قالوا نحن ندرج النهاية
في البداية وبالجملة ان طريق هؤلاء الاكابر فيما بين سائر طرق المشايخ قدس الله اسرار
جميعهم مال جدا وحضورهم وشعورهم يمكن ان يقال انهما فوق شعورا اكثرهم ومن هنا
قالوا ان نسبتنا فوق جميع النسب وارادوا بالنسبة الحضور والشعور ولكن لمسلم يكن فيما
وراء الاكافى والانس ووراء السلوك والجذبة مجال تقدم ولاية الاولياء وعلم يخبر هؤلاء
الاكابر ايضا بالضرورة عن خارج الاكافى والانس ولم يتكلموا فيما وراء السلوك
والجذبة ويقولون بمقياس كالات الولاية ان اهل الله كلما يرونه بعد الفناء والبقاء يرونه
في انفسهم وكلما يعرفون يعرفونه في انفسهم والحيرة فيهم في وجود انفسهم وفي انفسكم افلا
تبصرون لله سبحانه الجود والمنة ان هؤلاء الاكابر وان لم يخبروا عن خارج الانفس ولكنهم
ليسوا بمبطلين ومفتونين بالانفس ايضا بل يريدون ان يجعلوا الانفس تحت كلمة لا كالاكافى
وان يفوها بعلة الغيبة قال الخواجه الاعظم قدس سره كلما يرى ويجمع ويعلم فهو غيره تعالى
بذنبه نقيه بحقيقة كماله (شعر)

ما فرهم نقش ذا من نقش ذا بل اتوا * في شكل ان نقش عز عن شبه

ينبغي ان يعلم ان نقى الغيبة غير انتفاء الغيبة شتان ما بينهما وانما قلت ان ليس للولاية
مجال القدم في خارج الجذبة والسلوك والاكافى والانفس فان ما وراء هذه الاركان الاربعة
لولاية مبادئ كالات النبوة ومقدماتها ويد الولاية قاصرة عن تلك الشجرة العالية الرفيعة
وقد اهتدى الى هذه الدولة الاكثرون من اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام والافلون
من سائر الامم بتبعية الانبياء وورائهم عليهم الصلوات والتحيات وقطعوا بهذا الطريق الجامع
لجذبة والسلوك منازل البعد ووضعوا اقدامهم فيما وراء السلوك والجذبة وخرجوا من
دائرة الظلال بالتنام وخلفوا الانفس كالاكافى وراهم وفي هذا المقام النجلى اثنان البرق
الذى هو كالبرق الخاطف لغيرهم دائمى لهم بل معاملة هؤلاء الاكابر فوق النجلى برقا
اخرى فان النجلى يستدعى نحوا من الظلية والنقطة من الظلية جبل عظيم لهؤلاء الكبراء
وبداية امر هؤلاء العظماء الجذب والمحبة الالهية جل سلطانه فاذا زادت تلك المحبة
بعناية الله جل سلطانه وعظم شأنه التي لا غاية لها واستولت ساعة فساعة وقويت
وخلبت تشرع محبة ما سواه تعالى بالضرورة درجة فدرجة في الزوال ويرتفع التعلق
بالاخييار بالتدريج فاذا زالت محبة ما سواه تعالى عن صاحب دولة باستيلاء محبة جل
سلطانه بالكلية وصار محلها التعلق والمحبة بجناب قدسه تعالى ارتفعت عنه اوصافه
الردية واخلاقه الردية بالتنام وصار محلى بالاخلاق الحميدة وتحقق بالقسمات العشرة وما

حصول ذلك المقام وبين
الوصول اليه دقيق
لا يهتدى اليه كل مرید
لا بد فيه من كشف صحيح
والهام صريح والله سبحانه
الملمم للصواب والسلام
على من اتبع الهدى (ومنها)
أن درویشا مثل انه ما
السبب في انه يظهر لسالك
هذا الطريق حالة وتبقى
زمانا ثم توارى بعد ذلك
ثم تظهر ثانية بعد مدة ثم
تتوارى ثانيا بعد ذلك
وهكذا الى ما شاء الله
جوابه أن للانسان سبع
لطائف ومدة دولة كل
لطيفة وسلطنته على حدة
فاذا ورد دوارد على الطف
تلك اللطائف وتزل حال
قوى تصيغ كلية السالك
بلون تلك اللطيفة وصيغها
ويسرى ذلك الحال على
جميع اللطائف وما دامت
دولة تلك اللطيفة ثابتة
فتلك الحالة باقية ومتى

كان له تعلق بالسير الآفاقي تيسر بلامؤنة السلوك التفصيلي وبلا رياضات شاقة ومجاهدات شديدة فان المحبة تقتضي اطاعة المحبوب فاذا بلغت المحبة كمالها حصلت الاطاعة بتمامها وحيث حصلت الاطاعة على الوجه الانتم بقياس القوة البشرية تيسرت المقامات العشرة وبهذا السير المحبوبي كما حصل السير الآفاقي تم به السير الانقيسي ايضا فانه قال الخبير الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام المرء مع من احب وحيث كان المحبوب وراء الآفاقي والانفس ينبغي للمحب ايضا ان يتجاوز الآفاقي والانفس بحكم المعية فيخلف السير الانقيسي ايضا وراءه بالضرورة ويحصل دولة المعية فهو لا الاكابر لا شغل لهم بالآفاقي ولا بالانفس بركة دولة المحبة بل الآفاقي والانفس تابعة لأمرهم والسلوك والجذبة متطفلان بمعاملاتهم ورأس بضاعة هؤلاء الاكابر المحبة التي اطاعة المحبوب لازمة لها واطاعة المحبوب مربوطه باتيان الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية التي هي الدين المرضي لله تعالى فعلمة كمال المحبة كمال اتيان الشريعة واتيان الشريعة بكمالها منوط بالعمل والعمل والاخلاص والاخلاص الذي يتصور في جميع الاقوال والاعمال وجميع الحركات والسكنات هو نصيب المخلصين بفتح اللام والمخلصين المكسوري السلام ماذا يدركون من هذا المعنى لعلك سمعت والمخلصون على خطر عظيم (ولنرجع) الى اصل الكلام فنقول ان المقصود من السلوك والجذبة والتصفية تطهير النفس من الاخلاق الردية والافساد الرذيلة ورأس جميع تلك الذمائم التعلق بالنفس ونحصيل مراداتها وهو ما فح لا يكون به من السير الانقيسي ولا مندوحة من الانتقال من الصفات الذميمة الى الاخلاق الحميدة والسير الآفاقي خارج عن المقصود ولا تعلق به لغرض معتد به فان العلائق الآفاقية بواسطة العلائق الانفسية فان كمال محبة الانسان انما يحبه حب نفسه فاذا احب الاولاد والاموال انما يحب لاجل استمناعه وانتفاعه فاذا زالت في السير الانقيسي محبته لنفسه بواسطة استيلاء محبة الحق جل وعلا زالت في ضمنه محبة لاولاده وامواله ايضا فكان السير الانقيسي ضروريا ويتيسر السير الآفاقي بالتطفل في ضمنه ولهذا كان سير الانبياء عليهم الصلوات والتحيات مقصورا على السير الانقيسي وقطع السير الآفاقي في ضمنه طفيليا نعم السير الآفاقي ايضا حسن لو وجدت الفرصة لقطعته ويتيسر اقامته من غير تخلل التوقيفات فلم توجد الفرصة لقطعها ووقع الابتلاء بالتوقيفات يكاد يعد السير الآفاقي داخلا فيما لا يعني وبحسب من موانع حصول المطاوب والسير الانقيسي كلما يقطع فهو مغتنم فانه انتقال من السيئة الى الحسنة بالها من نعمة عظيمة لو أتم السالك بهذا السير وتجاوز في خارج دائرة الانفس ولاي شيء يلزم ان يشاهد شخص تلويينات الانفس في مرآة الآفاقي وان يعاين تغيراته فيها فكما يعلم صفاء قلبه مثلا في مرآة المثال ويرى ذلك الصفاء بصورة النور الاجر فلم لا يستعمل وجدانه ولم لا يحبل صفاءه على فراسته ما حاجة من بلغ اثني عشرة سنة الى الطبيب مثل مشهور فانه يمكن ان يدرك تلويينات احواله بوجوده الصحيح وأن يعلم بتفرسه الصريح صحته وسقمه نعم ان السير الآفاقي فيه علوم ومعارف وتجليات وظهورات كثيرة ولكن كلها راجعة الى الظلال

انقضت مدة دولة تلك
الطبيعة تزول تلك الحالة
فاذا رجعت تلك الحالة
بعد ذلك فلانخلو من حالين
فاما أن يرجع الى تلك
الطبيعة نفسها فطريق
الترقي حينئذ مسدود على
السالك واما أن يرجع الى
لطيفة أخرى فطريق
الترقي حينئذ مفتوح
فعاملة هذه الطبيعة ايضا
مثل معاملة الطبيعة الاولى
فان ذلك الحال اذا رجع
بعد زواله لا يكون خاليا
من الحالين وهكذا حال
جميع اللطائف فاذا مرى
ذلك الحال في جميع اللطائف
بطريق الاصاله فقد انتقل
من الحالية وصار مقاما
ومحفوظا من الزوال والله
سبحانه أعلم بحقيقة الحال
والصلاة والسلام على
سيد البشر وآله الاطهر
(ومنها) قال الله
تعالى يا ايها الذين

وتسل بالشبه والمثال فإذا كان السير الانفسى متعلقا بالظلال كما حقيقته في رسائل ومكاتبي
يلزم أن يكون السير الآفاقي متعلقا بظل الظل فإن الآفاقي كالظل للانفس ومرآة لظهورها
(ينبغي) أن يعلم أن مثل من يشاهد احوال الانفس في مرآة الآفاقي ويعلم الصفات والتخلية
منها كمثل من يرى نفسه في المنام أو في الواقعة في عالم المثال ملطانا أو يشاهد فيه نفسه قطب الوقت
فهو في الحقيقة ليس بسلطان ولا قطب الوقت فإن السلطان والقطب من يكون مشرقا في
الخارج بمنصب السلطنة أو القطبية غاية ما في الباب أنه يعلم من هذا المنام أو الواقعة استعداد
السلطنة وقابلية القطبية ينبغي بذل الروح حتى تخرج العاملة من القوة إلى الفعل وتنتقل
من المراسلة إلى المعانقة وفيما نحن فيه أيضا التزكية والتخلية منوطة بالسير الانفسى ومآرأه
في السير الآفاقي فهو استعداد التزكية وقابلية التخلية فلم يرتفع منكم ومطهرا في الخارج
بالسير الانفسى ولم يدرك نفسه مصفى بوجدانه فليس له نصيب من الفناء في الحقيقة. ولاحظ
له من التعقيد بالمقامات ولم يحصل من الاطوار السبعة غير النشر فكان السير الانفسى
داخلا في السير إلى الله بالضرورة وكانت تمامية السير إلى الله التي هي مقام الفناء مربوطة
بالسير الانفسى والسير في الله يتصور بعد السير الانفسى بمرحل * شر

كيف الوصول إلى معاد ودونها * قلل الجبال ودونها خيوف

(إيهما السعيد) ان التعلق العلى والحلي الذي كان منسوبا إلى ذات السالك إذا زال في السير
الانفسى يرتفع التعلق الذي كان بنفسه ويحول تعلقه بالأغيار أيضا في ضمن زوال تعلقه
بنفسه فإن علاقه بالأغيار انما هي بواسطة علاقه بنفسه كما تقدم تحقيقه فصيح ان السير
الآفاقي يقطع في ضمن السير الانفسى ونجى السالك بهذا السير الواحد من علائق الأغيار
ومن علائق نفسه أيضا فبقياس ذلك التحقيق صح معنى السير الانفسى والسير الآفاقي من غير
تكلف فإن السير في الحقيقة في الانفس وفي الآفاقي أيضا فإن قطع تعلقات الانفس بالتدرج
سير في الانفس وقطع التعلقات الآفاقية الذي هو يحصل في ضمن السير الانفسى سير في الآفاقي
بخلاف السير الآفاقي والسير الانفسى بطور الآخرين فانه يحتاج فيهما إلى التكلف كما مر
أن كل محل فيه حقيقة فهو محرر عن التكلف والله سبحانه الموفق (اسمع اسمع) أن ظهور
اسماء الواجب وصفاته جل سلطانه في مرآة السالك الذي اثبتوه في السير الانفسى وظنوه
تخلية بعد تخلية ليس ذلك الظهور في الحقيقة ظهور الاسماء والصفات ولا هو تخلية بعد
تخلية بل هو ظهور ظل من ظلال الاسماء والصفات وحصل التخلية ومسهل للتزكية والتصفية
(يسانه) أن السبقة من ذلك الطرف لأنها مناسبة للمبدئية فيحصل أولا ظهور ظل من
ظل المطلوب في مرآة الطالب حتى يزول ظلماته وكدوراته وتحصل له التزكية والتصفية
وبعد زوال الظلمات وحصول التزكية والتصفية الذي هو مربوط بتمامية السير الانفسى
يتصور التخلية ويحصل الاستعداد للتخلية ويصير حقيقا ومستحقا لظهور اسماء الواجب
وصفاته جل سلطانه في السير الانفسى تحصل التخلية الذي هو منوط بالتزكية والتصفية
والتخلية التي كانت متوهمه في السير الآفاقي فهي صورة التخلية لاحقيتها حتى يتصور في
السير الانفسى حصول التخلية وظهور الاسماء والصفات الواجبة كما قالوا (ظلم من هذا

آمنوا كلاً وامن طيبات
ما رزقناكم واشكروا لله
أن كنتم أباه تعبدون يحتمل
أن يكون الشرطية قبيحا
للأمر بالآكل أي كلاً
من مستلذات ما رزقناكم
إن صح منكم أن تخصوه
بالعبادة ولو لم يصح منكم
ذلك بل كنتم طابدين
ملهيات أنفسكم فلا تأكلوا
من مستلذاته لكونكم
مرضى بالمرض الباطني
والمستلذات من الرزوقات
سهم قاتل لكم وإذا زال المرض
الباطني منكم صح لكم
تساول المستلذات فسر
صاحب الكشف الطيبات
هنا بالمستلذات نظر إلى طلب
الشكر (ومنها) قال بعض
المشايخ قدس الله تعالى
اسرارهم من عرف الله لا
يضره ذنب أي الذنب الذي
اكتسب قبل المعرفة لأن
الاسلام يحب ما كان قبله
وحقيقة الاسلام هو

البيان ان الاتصال بالظل مقدم على الانقطاع والا تفصيل فانه مالم ينعكس ظل من ظلال المطلوب في مرآة السالك لا يتصور الانقطاع عن غير المطلوب وأما الاتصال بالاصل فهو بعد حصول الانقطاع والانفصال فن قدم من المشايخ الاتصال ينبغي أن يراد به الاتصال بالظل ومن قدم الانفصال على الاتصال ينبغي أن يراد به الاتصال بالاصل حتى يكون نزاع الفريقين راجعا الى اللفظ والشج أبو سعيد الخراز قدس سره متوقف في هذا المقام يقول مالم تخلص لم تزل ومالم تزل لم تخلص ولا أدري أيهما أقدم وأسبق وقد علم أن نيل الظل مقدم على التخلص ونيل الأصل بعد التخلص فلا اشتباه كان وقت الصبح قبل طلوع الشمس ظهور ظلال أشعة الشمس حتى يخلى العالم من الظلمات ويورثه الصفاء وبعد زوال الظلمات وحصول الصفاء طلوع نفس الشمس فظهر ظل الشمس من زوال الظلمات السابقة وطلوع نفس الشمس من زوال الظلمات اللاحقة والمناسب لطلوع السلاطين أن يكون بعد التخلية والتصفية وإن لم يتصور التخلية والتصفية بدون مقدمة طلوعهم فظهر الحق وارتفع النزاع وزال الاشتباه والله سبحانه الملهم للصواب

المكتوب الثالث والاربعون الى مولانا محمد أفضل في بيان معنى قولهم ان ما هو الميسر للسالك في حق حضرة الحق سبحانه انما هو ذوق الوجدان لا الوجدان وتحقيق معنى اندراج النهاية في البداية الذي هو من خاصة هذه الطريقة العلية وبيان أفضلية هذه الطريقة على سائر الطرق وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد وقع في عبارات مشايخ هذه الطريقة العلية قدس الله أميراهم السنية ان الميسر للمالك في حق حضرة الحق جل سلطانه ذوق الوجدان لا الوجدان وهذا الكلام مناسب لمقام اندراج النهاية في البداية الذي هو موطن الجذبة الخاصة بهؤلاء الاكابر وليس في هذا المقام حقيقة الوجدان فانها مخصوصة بالانتهاء ولكن حيث مزجوا ودرجوا ذوقا وطعنا من النهاية في البداية فذوق الوجدان ميسر فيه فاذا ترفت المعاملة من الجذبة وبلغت من الابتداء الى الانتهاء يشرع ذوق الوجدان أيضا كالوجدان في الانعدام فلا يكون فيه وجدان ولا ذوق الوجدان فاذا بلغ الامر فهاتيه يتيسر الوجدان ويفقد ذوق الوجدان وحيث كان ذوق الوجدان مفقودا في المنتهى يكون الالتذاذ والحلاوة أقل في حقه فان المنتهى قد ترك الذوق والحلاوة في القدم الاول وصار آخر انحول زاوية عدم الحلاوة والذوق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل الحزن دائم الفكر (فان قيل) اذا تيسر وجدان المطلوب المنتهى فلم لا يتيسر ذوق الوجدان فيه وحيث لا نصيب للمبتدى من الوجدان من اين وجد ذوق الوجدان (اجيب) ان دولة الوجدان نصيب بالطن المنتهى فانه تشرف بهذه الدولة بعد انقطاع تعلقه الذي كان منه بظاهره وحيث بقي تعلق بالطن بظاهره فليلا لا تيسر نسبة بالطنه في ظاهره بالضرورة ولا يأخذ الظاهر ذوقا من وجدان الباطن ولا يكون ملتذا به فيكون وجدان المطلوب حاصلًا في باطن المنتهى ولا يكون في ظاهره ذوق ذلك الوجدان بقي ذوق الباطن الذي الوجدان نصيبه وحيث ان الباطن قال نصيبا من الا مثلي يكون ذوق ذلك

معرفة الله سبحانه على طريقة الصوفية بعد الفناء والبقاء فيجب حصول هذه المعرفة الذنوب التي كانت حاصلة قبلها ويمكن ان يراد بالذنب الذنب الذي يحصل بعد هذه المعرفة فيراد بالذنب الذنب الصغير لا الكبير لان اولياء الله محفوظون عنه او عدم ضرره بعدم الاصرار والتدبرك بلا فصل بالذنوب والاستغفار ويجوز ان يكون معناه لا يصدر عنه ذنب لان عدم صدور الذنب ملزوم بعدم ضرره فذكر اللازم واراد الملزوم وما توهم الملاحدة من هذه العبارة من ان يسع للعارف ارتكاب الذنوب بعدم ضررها فباطل قطعا وزندقة صريحاً اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم الخاسرون ربنا لا تنزع

الوجدان أيضا من عالم الامل لا يحصل في درك الظاهر الذي هو مثلي من القدم الى الرأس
فكثيرا ما ينفي الظاهر الذوق من الباطن وبزعم الباطن أيضا مثل نفسه فقد الحلاوة
فان ذوق المثلي غير ذوق الامل لا مناسبة بينهما فاذالم يكن لظاهر المنتهى خبر عن ذوق
باطنه كيف يكون له عوام الذين نظرهم مقصور على الظاهر خبر عن باطن المنتهى وماذا
يكون نصيبهم غير الانكار والذوق الذي يحس في فهمهم هو ذوق الظاهر الذي هو من
عالم المثل ومن هنا كان السماع والرقص والصيحة والاضطراب وامثالها مما هو من احوال
الظاهر واذواق الصورة عزيزة الوجود وعظيمة القدر عندهم بل ربما يعتقدون انحصار
الاذواق والمواجيد في هذه الامور ولا يظنون كالات الولاية في غير هاهنا الله سبحانه
سواء الصراط وحكم احوال الظاهر بالنسبة الى احوال الباطن كحكم المثلي بالنسبة الى
الامل فثبت ان لباطن المنتهى وجدان وذوق الوجدان غاية ما في الباب ان ذلك
الذوق لما كان له نصيب من عالم الامل ولا يحس في درك ظاهره بل الظاهر حاكم بنفيه
وان كان الظاهر مطلقا على وجدان الباطن ولكنه لا يمكن ان يدرك ذوق ذلك الوجدان
امكن ان يقال بالنظر الى الظاهر ان الوجدان موجود في المنتهى وذوق الوجدان
مفقود فيه وانما يثبتون ذوق الوجدان في المبتدى الرشيد من هذا الطريق العالي مع فقدان
الوجدان وذلك لان هؤلاء الاكابر يدرجون في الابتداء طعماً وذوقاً من الانتهاء ويلقون ظلاً
من النهاية في باطن المبتدى الرشيد بطريق الانعكاس وحيث كان ظاهر المبتدى مرتبطاً بباطنه وقوة
التعلق بين الظاهر والباطن ثابتة فلا تجزم بمرى ظل تلك النهاية وذوق الولاية من باطن المبتدى
الى ظاهره ويجعل ظاهره منصباً بلون باطنه ويظهر ذوق الوجدان في ظاهره من غير اختبار فصيح
ان حقيقة الوجدان مفقودة في المبتدى وذوق الوجدان حاصل فيه (ومن) هذا البيان يعلم علو
طريق اكابر النقشبندية قدس الله تعالى اسرارهم ورفعة نسبتهم العلية وبفهم منه حسن تربية هؤلاء
الاكابر وكال اهتمامهم في حق المريدن والطالبين وانهم يعطون للمريد الرشيد الطالب الصادق على
مقدار حوصلته في اول القدم ما هو فيه ويربونه بعلاقة حبيبة وارتباط معنوي بطريق الالتفات
والانعكاس وبعض مشايخ السلاسل الاخر قدس الله اسرارهم في اشتباه من كلمة اندراج
النهاية في البداية التي صدرت عن هؤلاء الاكابر وله تردد في حقيقة هذا الكلام ولا يجوز
ان يكون مبتدى هذا الطريق مساوياً لمنتهى طريق آخر والعجب انه من ابن فهم مساواة
مبتدى هذا الطريق لمنتهى طرق اخرى ولم يصدر عن هؤلاء الاكابر غير اندراج النهاية
في البداية وليست في هذه العبارة دلالة على المساواة ومقصودهم منها ان الشيخ المنتهى
في هذا الطريق يعطى بالتوجه والتصرف ذوقاً من دولة نهايته لمبتدى رشيد بطريق الانعكاس
ويخرج في بدايته ملح نهايته فابن المساواة وما محل الاشتباه وابن المجال للتردد في حقيقته وهذا
الاندراج دولة عظيمة جداً ومبتدى هذا الطريق وان لم يكن له حكم المنتهى ولكنه ليس
محروماً عن دولة النهاية ولو فرضنا ان هذا المبتدى لا يعطى فرصة قطع طريق الوصول
وطى منازل ولكنه لا يذهب محروماً عن دولة النهاية وتجعل تلك الذرة من ملح النهاية
كبيته ملحمة ومملوحة بخلاف مبتدى طرق اخر فانهم بعيدون عن معالجة النهاية وما جزون

قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب
لنا من لدنك رحمة انك انت
الوهاب وصلى الله تعالى
على سيدنا محمد وآله وسلم
وبارك وارحهم ومن الله
الكريم الواسع مغفرته
ان لا يضر الذنب المكتسب
قبل المعرفة للعارف المحقق
بحقيقة الاسلام وان كان
ذلك الذنب من قبل المظالم
وحقوق العباد لما هو
سبحانه المالك على الاطلاق
وقلوب العباد بين اصبعيه
من اصابعه بقلوبها كيف
يشاء ومطلق الاسلام
يجب من الذنوب ما سوى
المظالم وحقوق العباد
كما لا يخفى فان حقيقة الشيء
وكيانه مزيج ليس لمطلقه
(ومنها) ان الحق سبحانه
موجود بذاته لا بالوجود
بمخلاف سائر الموجودات
فانها موجودة بالوجود
فلا يلزم احتياجه تعالى
في الموجودية الى الوجود

عن قطع المنازل وعلى المسافات فياويلهم الف ويل لولم يقطعوا فرصة قطع المنازل
وعلى المسافات فاذا التضع الفرق بين مبتدئ هذا الطريق ومبتدئ طرق آخر ولاحت
مزية ذلك المبتدئ على سائر أرباب البداية ينبغي ان يعلم ان هذا الفرق ثابت بين منتهى
هذا الطريق ومنتهى طرق آخر وهذه المزية متحققة بينهما بل نهاية هذه الطريقة العلية
وراء نهايات سائر طرق المشايخ يصدقون هذا الكلام مني أم لا فان سلكوا طريق الانصاف
لعلهم يصدقون فان النهاية التي بدايتها بمنزلة بالنهاية يكون لها امتياز عن نهايات
الآخرين البتة وتكون نهاية تلك النهايات السنة (ع) وطام الرخص يعلم من ريعه * وجاعة
من متعصبى سلاسل أخرى يقولون لنا ان نهايتنا وصول الى الحق سبحانه وأنتم تقولون
انها بدايتكم فالى اين تذهبون من الحق وما يكون نهايتكم وراء الحق (قلنا) نذهب من الحق
الى الحق جل سلطانه ونهرب من شأبة الظلية ونقصد أصل الاصل ونعرض عن التجليلات
ونطلب التجلي ونخلف الظهورات خلف ظهرنا ونلتمس الظاهر في أبطن البطون
وحيث كانت مراتب الابطنية متفاوتة نذهب من ابطنية الى ابطنية أخرى ونضع القدم
من ابطنية أخرى الى ابطنية ثالثة ومنها الى ماشاء الله تعالى وحضرة الحق سبحانه وان كان
بسيطاً حقيقياً ولكنه تعالى واسع ايضا لا بالوسعة التي لها طول وعرض فانها من أمارات
الامكان وعلامات الحدوث بل وسعته تعالى كذاته سبحانه منزلة عن الكيف والشبه
والمثال والسير الواقع في تلك الوسعة أيضا لا مثلى ولا كيفي وصاحب السير
مع وجود كونه كيا وكيفيا يقطع تلك المنازل اللاتلية بقوة لا كيفية ولا مثلية
ويرغب عن المثلى في السلامي ما ذا يدرك العاجزون الفلاسون من حقيقة المعاملة
وأى خبر يعرف المتعلقون بعالم المثلى عن عالم اللامثلى يزعمون قصورهم اعتراضا
ويتباهون بحمالاتهم ❀ شعر ❀

كم من بليد غفول عن معانيه * استحسن العيب زعمائه حسن

الم يفهموا ان نهاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل نهاية خاتم الرسل عليه الصلاة
والسلام أيضا وصول الى الحق سبحانه ونهاية هذه الطائفة ليست متحدة بنهاية هؤلاء
الا كابر بل لا مناسبة بينهما أصلا فيمكن ان تنسب لجماعة نهاية تكون وراء نهاية هذه
الطائفة ودون نهاية هؤلاء الكبراء عليهم الصلوات والتحيات فصيح ان نهاية الكل
هو الوصول الى الحق سبحانه والتفاوت فيما بين الطوائف ثابت على تفاوت درجاتهم ونقول
ان الكل يزعم ان نهايته الوصول الى الحق سبحانه لكن كثير من الناس يظن الظلال وظهورات
الحق الحق تعالى وتقدس مع وجود تفاوت درجات تلك الظلال والظهورات فلم تكن نهايات
جميع ارباب النهايات في نفس الامر الوصول الى الحق تعالى وتقدس بل منتهى كل واحد
الحق سبحانه بحسب زعمه فينشد اذا كان ابتداء شخص ظلال الحق وظهوراته سبحانه التي هي
نهاية الآخر يزعم الحقانية تكون نهاية ذلك الشخص الوصول الى الحق تعالى الذي هو سبحانه
وراء تلك الظلال والظهورات فلم يكون مستبعدا وكيف يكون محل اشتباه ❀ شعر ❀

لوما بهم قاصر طعنابهم سقما ❀ تزهت ساحتم عن افش الكلام

فلا يقال ح ان وجوده
تعالى هو عين ذاته لا
زائد عليه لئلا يلزم احتياجه
الى الغير فان القول بعينية
الوجود يحتاج الى ادلة
متطاوله ويستلزم المخالفة
لجمهور أهل السنة والجماعة
فانهم لا يقررون بعينية
الوجود بل يقولون
بزيادته ولا ينبغي ان الحكم
بزيادة الوجود مستلزم
لاحتياج الواجب تعالى
وتقدس الى الغير فسواء قلنا انه
تعالى موجود بوجود ذاته
أو انه موجود بذاته واخذنا
الوجود عرضا ما يكون
كلام جمهور متكلمي أهل
الحق سبحانه ويندفع
اعتراض المخالفين بالاحتياج
بالكلية والفرق بين القول
بانه تعالى موجود بذاته
لادخل لوجود فيه أصلا
وبين القول بانه موجود
بوجود هو عين ذاته
واضح وهذه المعرفة مما

هل يقطع التغلب المحتال سلسلة قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين

المكتوب الرابع والاربعون الى محمد صادق ولد الحاج محمد مؤمن في جواب استفساره
عن وحدة الوجود وتطبيقها على العلوم الشرعية وعن سؤاله عن حديث اذا أحب الله
عبد الخ وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت أن الصوفية قائلون بوحدة الوجود ويعتقد
العلماء هذا القول كفرا وزندقة وكلنا الطائفتين من الفرق الناجية فاحقيقة هذه المعاملة
عندك (ايها المحب) ان هذا الفقير قد كتب تحقيق هذا المبحث في مكتوباته ورسائله بالنفصيل
وجعل نزاع الفريقين راجعا الى اللفظ ومع ذلك لما سألت لبدل السؤال من الجواب فلنكتب
كلمات بالضرورة اعلم أن كل من يقول من الصوفية العلية بوحدة الوجود ويرى الاشياء عين
الحق سبحانه ويحكم بان الكل هو ليس مراده ان الاشياء متحد بالحق جل وعلا وان التنزيه
صار تشبيها بمنزلا وكان الواجب علينا وانقلب الالامثلي مثل ما فان هذه كلها كفر والحاد
وضلالة وزندقة ليس هناك اتحاد ولا عينية ولا تنزل ولا تشبه فهو سبحانه الآن كما كان فسيحان
من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا باسمائه بحسب ذلك الاكوان وهو سبحانه على صرافة اطلاقه
ما مال من اوج الوجوب الى حضيض الامكان بل معنى الكل هو ان الاشياء معدومة والموجود
هو تعالى وتقدس وليس مراد الحسين بن منصور الخلاج من قوله انا الحق باقى حق ومحمد بالحق
فانه كفر وموجب لقتله بل معنى قوله باقى معدوم والموجود هو الحق سبحانه غاية ما في الباب
أن الصوفية يرون الاشياء مرابا ظه - ورات الحق تعالى وتقدس ويظنونها بحال اسمائه
وصفاته سبحانه من غير شائبة التنزل وبلا مطننة التغير والتبدل كما اذا امتد ظل شخص
لا يمكن أن يقال ان ذلك الظل متحد بذلك الشخص وله نسبة العينية معه أو أن ذلك
الشخص تنزل فظهر في صورة الظل بل ذلك الشخص على صرافة اصالته ووجد الظل
منه من غير شائبة التنزل والتغير وان اختفى وجود الظل في بعض الاوقات عن نظر
بجاءة بواسطة كمال محبتهم بوجود الشخص بحيث لا يكون مشهودهم شيأ غير الشخص
اصلا فح لعلهم يقولون ان الظل عين الشخص يعني الظل معدوم والموجود هو ذلك الشخص
فقط فلزم من هذا التحقيق ان الاشياء عند الصوفية مرابا ظهورات الحق لا عينه تعالى وتقدس
فتكون الاشياء من الحق لا الحق جل شأنه فيكون معنى كلامهم الكل هو الكل منه وهو مختار
العلماء الكرام فلا يكون النزاع بين العلماء الكرام والصوفية العظام كثرهم الله سبحانه
الى يوم القيام ثابتا في الحقيقة ويكون مآل القولين واحدا وانما الفرق أن الصوفية يقولون ان
الاشياء مرابا ظهورات الحق تعالى والعلماء يتحاشون من هذا اللفظ أيضا من جهة الحرز
من توهم الحلول والاتحاد (فان قيل) ان الصوفية مع وجود قولهم بظهورات الاشياء يرونها
معدومة خارجية ولا يقولون بوجود في الخارج غير الحق سبحانه والعلماء يقولون بوجود
الاشياء في الخارج ثبت نزاع الفريقين في المعنى (أجيب) أن الصوفية وان كانوا يرون
العالم معدوما خارجيا لكنهم يثبتون له وجودا وهميا في الخارج ويقولون براءة خارجية

خصني الله تعالى بها الحمد
لله سبحانه على ذلك
والصلاة والسلام على
رسوله (ومنها) من
خصائص الحق سبحانه انه
وجود بذاته غير محتاج
الى الوجود في وجوديته
سواء قلنا الوجود عين
ذاته اوزائد عليه فان
المحذور لازم على كلا
التقديرين وحيث ان مادته
تعالى جارية بان يظهر في
جميع مراتب الامكان
اغوذجا من كل ما هو
ثابت في مرتبة الوجوب
علمه احد اولم يعلمه جعل
الغوذج تلك الخاصة
الذكورة آنفا في عالم
الامكان نفس الوجود
فانه وان كان من العقولات
الثانية غير موجود في الخارج
الا اننا اذا فرضنا وجوده يكون
موجودا بذاته لا بوجود
آخر بخلاف سائر الموجودات
فانه محتاجة في وجوديتها

ولا ينكرون الكثرة الوهمية الخارجية ومع ذلك يقولون ان هذا الوجود الوهمي الذي حصل اراءة في الخارج ليس من الموجودات الوهمية التي ترتفع بارتفاع الوهم وليس له قرار وثبات بل لما كان هذا الوجود الوهمي وتلك الاراء الخيالية يصنع الحق سبحانه وانتفاش قدرته الكاملة كان محفوظا من الزوال ومصونا من الخلل ومعاملة هذه النشأة وتلك النشأة مربوطة به والسوفسطائية الذين يظنون العالم أوهاما وخيالات ويرغمون ارتفاعه بارتفاع الوهم والخيال يقولون ان وجود الاشياء تابع لاعتقادنا ليس له تحقق في نفس الامر فان اعتقدنا السماء أرضا فأرض والارض باعتقادنا سماء واذا تخيلنا الحلومرا فروا المر باعتقادنا حلوا بالجملة ان هؤلاء الجاهلين ينكرون إيجاد الصانع المختار جل سلطانه ولا يسندون الاشياء اليه تعالى ضلوا فاضلا وخالصوفا بئسوا ولا يعتقدون في الخارج وجودا وهمياله ثبات واستقرار لا يرتفع بارتفاع الوهم ويحملون معاملة هذه النشأة وتلك النشأة التي هي مخلدة ومؤبدة مربوطة بذلك الوجود والعلماء يعتقدون الاشياء موجودة في الخارج ويعتقدون ترتيب الاحكام الخارجية الابدية على الاشياء ومع ذلك يتصورون وجود الاشياء في جنب وجود الحق جل وعلا ضعيفا ونحيفا ويعتقدون وجود الممكن بالنسبة الى وجود الواجب تعالى وتقدس هالكا ثبتت للاشياء وجود في الخارج عند الفريقين وكانت احكام هذه النشأة وتلك النشأة مربوطة به رانه غير مرتفع بارتفاع الوهم والخيال فارتفع النزاع وزال الخلاف غاية ما في الباب ان الصوفية يقولون لذلك الوجود وهمي بواطة أن وجود الاشياء يصير مخفيا عن نظرهم وقت الخروج ولا يبق في نظرهم غير وجود الحق جل شأنه والعلماء يناشون عن اطلاق لفظ الوهم على ذلك الوجود ولا يقولون وجودا وهميا لئلا يحكم قاصر النظر بارتفاعه فيسكت الثواب والعذاب الابديين (فان قيل) ان مقصود الصوفية من اثبات الوجود الوهمي للاشياء هو ان هذا الوجود مع وجود الثبات والاستقرار ليس هو في نفس الامر وفي غير الوهم ولا نصيب له من الاراء والعلماء يقولون بوجود الاشياء في الخارج ونفس الامر فلا نزاع باق (أجيب) ان الوجود الوهمي والاراء الخيالية لما يرتفع بارتفاع الوهم والخيال كان في نفس الامر قائما لو فرضنا زوال وهم جميع الواهمين يكون هذا الوجود ثابتا لا يزول بزوال الالوهام ولا معنى للواقع ونفس الامر الا هذا ولكن فرق بين نفس الامر الذي ثبت في وجود الممكن وبين نفس الامر الذي هو ثابت في وجود الواجب تعالى فان الاول له حكم الاشياء في جنب الثاني حتى يكاد يعدم الموهومات والمخيالات مثل اجزاء الكلى المشكك حيث ان بينهما تساوتا فاحشا كما ان وجود الممكن له حكم الاشياء بالنسبة الى وجود الواجب بحيث يكاد يعدم العدميات فلا نزاع في الحقيقة (فان قيل) اذا كان وجود جميع الاشياء في نفس الامر لزم ان تكون الموجودات متعددة في نفس الامر لا موجودا واحدا وهذا منافي لوحدة الوجود التي هي مقررة ومسلمة عند الصوفية (أجيب) كلاهما مطابقان لنفس الامر تعدد الموجودات ووحدة الوجود في نفس الامر ولكن لما كان الجهة والاعتبار مختلفان ارتفع توهم اجتماع التقيضين (وليتضح) هذا المبحث بمثال وهو

الى الوجود وذواتها
غير كافية فيها فاذا كان
الوجود الذي له دخل
في موجودية الاشياء
موجودا في ذاته غير
محتاج الى وجود آخر
فما العجب اذا كان خالق
الوجود بالا استقلال
موجود بذاته غير محتاج
الى وجود اصلا واستبعاد
البعداء خارج عن البحث
والله سبحانه الملهم للصواب
فان قيل ان مراد الحكماء
والاشعرى وبعض
المتصوفة بقولهم بعينية
الوجود بذاته تعالى هو عين
ما قلته في المعرفة السابقة
من ان واجب الوجود
موجود بذاته لا بالوجود
فان مبني القول بانه
موجود بوجود هو عين
ذاته على انه موجود
بذاته لا بالوجود قلت
فعلى هذا التقدير لا يكون
بين هذا القول وبين قول

ان صورة زيد مثلا مرتبة في المرآة ولا صورة في المرآة في نفس الامر أصلا فان تلك الصورة
المرتبة ليست تحت المرآة ولا في وجهها بل وجود تلك الصورة في المرآة باعتبار التوهم
ليس لها حصول في المرآة غير الآراء الخيالية وهذا الوجود الوهمي والآراء الخيالية
الاذن مرضا للصورة في المرآة أيضا كاشان في نفس الامر ولهذا لو قال شخص رأيت
صورة زيد في المرآة يصدق في كلامه هذا عقلا وعرفا ويعده محقا وحيث كان مبنى الايمان
على العرف لو حلف شخص بان يقول والله رأيت صورة زيد في المرآة ينبغي ان لا يبحث به
ففي هذه الصورة عدم حصول صورة زيد في المرآة وحصولها فيها باعتبار التوهم
والتخيل كلاهما في نفس الامر والواقع ولكن الاول بحسب نفس الامر مطلقا والثاني
بتوسط الوهم والتخيل (والعجب) ان اعتبار التوهم والتخيل الذي هو مناف لنفس الامر صبار
هنا محال لنفس الامر اذ لولا لما حصل ثمة نفس الامر (والمثال) الثاني النقطة الجوالة التي تعرض
لها صورة الدائرة في الخارج بحسب التوهم والتخيل فهنا عدم حصول الدائرة في الخارج
وحصولها أيضا فيه باعتبار التوهم والتخيل كلاهما في نفس الامر ولكن عدم حصول الدائرة في
نفس الامر مطلقا وحصولها فيه بحسب التوهم والتخيل فالاول مطلق والثاني مقيد بقيما
نحن فيه تكون وحدة الوجود بحسب نفس الامر مطلقا وتعدد الوجود في نفس الامر
باعتبار التوهم والتخيل فيلاحظ الاطلاق والتقييد لا يكون بين كون المتناقضين بحسب
نفس الامر تناقض ولا يثبت اجتماع التقيضين (فان قيل) اذا فرض زوال وهم جميع
الواهمين كيف يكون الوجود الوهمي والآراء الخيالية ثابتا (اجيب) ان هذا الوجود
الوهمي لم يحصل بمجرد اختراع الوهم حتى يزول بزوال الوهم بل هو حاصل بصنع الحق
جل وعلا في مرتبة الوهم وحصل له الاتقان فلا يتطرق عليه الخلل بزوال الوهم بالضرورة
وانما يقال له وجودا وهميا باعتبار ان الحق سبحانه خلقه في مرتبة الحس والوهم وحيث
كان خلقه تعالى فهو محفوظ عن الزوال والخلل في أي مرتبة كان وحيث ان الحق سبحانه خلقه
كان في نفس الامر بالضرورة في أي مرتبة خلقه وان لم تكن تلك المرتبة نفس الامر بل مجرد
اعتبار ولكن المخلوق في تلك المرتبة منسوب الى نفس الامر وما قلت ان الحق سبحانه
خلق في مرتبة الحس والوهم يعني انه تعالى خلق الاشياء في مرتبة ليس لها في تلك المرتبة
حصول ولا ثبوت الا في الحس والوهم كإبري أهل الشبهة أشياء غير واقعية ويزول شيئا
واحدا عشرة أشياء وليس لهذه الاشياء العشرة حصول الا في الحس والوهم وليس الوجود
في نفس الامر غير ذلك الشيء الواحد فاذا عرض لهذه الاشياء العشرة بقدرة الحق جل
سلطانه ثبات واستقرار وصارت محفوظة من الخلل وسرعة الزوال تصير في نفس الامر هذه الاشياء
العشرة موجودة في نفس الامر ومعدومة فيه أيضا لكن باعتبار ان قائم اذا قطع النظر عن مرتبة
الحس والوهم معدومة وبلا ملاحظة الحس والوهم موجودة ومن القصص المشهورة
ان ارباب الشبهة في بلد من بلاد الهند اسسوا ببيان الشبهة عند واحد من السلاطين فبني
ذلك الانشاء اظهروا في نظر الناس بالطمس والشبهة بستان اشجار أنبسة وأروا في ذلك
المجلس ان تلك الاشجار كبرت واثرت واكل أهل المجلس من ثمارها فامر السلطان في ذلك

من يقول بزيادة الوجود
تقابل وكان ينبغي ان يقول
اهل الحق في مقابلة قولهم
انه تعالى موجود بوجود
لا بالذات فان اثبات زيادة
الوجود على هذا التقدير
مستدرك وحيث حاولوا
اثبات الزيادة دل ذلك
على ان خلاف الفريقين
ليس في نفس الوجود
بل في وصفه بانه عين
الذات او زائد عليه يعني
ان كلا الفريقين قائلان
بانه تعالى موجود بالوجود
لا بخلاف بينهما في ذلك
وانما الخلاف بينهما في
عينته وزيادته (يقول
المعرب اخذوا في فهم
معنى العينية والمحققون
على انه ليس شيء وراء
الذات والوجود من
متنزهات العقل فقط والله
اهل) (فان قيل) اذا كان
الواجب موجودا بذاته
لا بالوجود فما يكون معنى

الوقت يقتل أرباب الشبهة لأنه كان قد سمع أنه إذا قتل صاحب الشبهة بعد ظهر الشبهة تبقى تلك الشبهة على حالها بقدره الحق جل سلطانته فلما قتلوه هم بقيت تلك الاشجار بقدره الله جل سلطانه وسمعت انها باقية الى الآن والناس يأكلون من ثمارها وما ذلك على الله بعزيز ففي الصورة المتنازع فيها اظهر الحق سبحانه الذي لا موجود غيره في الخارج ونفس الامر كالات اسمائه وصفاته بقدرته الكاملة في حجب صور الممكنات في مرتبة الحس والوهم وأجلى تلك الكمالات في مجالى الاشياء بوجود وهمي وثبوت خيالى بمعنى اوجد الاشياء على طبق تلك الكمالات في مرتبة الحس والوهم فوجود الاشياء باعتبار الارادة الخيالية ولكن لما منع الحق سبحانه وتعالى تلك الارادة الاستقرار والثبات وراعى الاتقان في صنع الاشياء وجعل المعاملة الابدية مربوطه بها صار وجودها الوهمي وثبوتها الخيالى ايضا في نفس الامر وكانت محفوظه عن الخلل فيمكن ان يقال ان الاشياء لها في الخارج ونفس الامر وجود وليس لها وجود كما مر مكررا قال حضرة والد هذا الفقير قدس سره وكان من العلماء المحققين سألنى القاضى جلال الدين الاكرى الذى كان من العلماء التجربين هل الواقع الوحدة أو الكثرة فان كان وحدة نصير الشريعة التى مبناها على الاحكام المتباينة والمتمايزة باطله وان كان كثرة يبطل قول الصوفية الذين يقولون بوحدة الوجود قال حضرة شيخنا في جوابه كلناهما مطابقان لنفس الامر وواقعان فيه وبين ذلك ولم يبق في خاطر الفقير ما قال في بيانه وما افيض على خاطر الفقير في هذا الوقت أورده في قيد الكسابة والامر الى الله سبحانه فالصوفية الذين يقولون بوحدة الوجود محقون والعلماء الذين يحكمون بالكثرة ايضا محقون والمناسب لاحوال الصوفية الوحدة والمناسب لاحوال العلماء الكثرة فان مبنى الشرائع على الكثرة وتفسير الاحكام مربوط بالكثرة ودعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والتعظيم والتعذيب الاخر وبين كل ما متعلق بالكثرة وحيث ان الحق سبحانه يريد الكثرة ويحب الظهور كما قال تعالى فأجبت ان اعراف فبقا هذه المرتبة ايضا ضرورى فان ترتيب هذه المرتبة مرضى رب العالمين ومحبه تعالى فانه لا بد لسلطان ذى شان من الخدم والحشم والذل والافتقار والانكسار لازم اعظمته وكبريائه ومعاملة وحدة الوجود وان كانت كالحقيقة ومعاملة الكثرة بالنسبة اليه كالجواز ولهذا يقال لذلك العالم عالم الحقيقة ولهذا العالم عالم الجواز ولكن لما كانت الظهورات محبوب رب العالمين وأعطى الاشياء البقاء الابدى وأورد القدرة في لباس الحكمة وجعل الاسباب نقاب افعاله كانت تلك الحقيقة كالمهجورة وصار هذا الجواز متعارفا والنقطة الجواله وان كانت كالحقيقة والدائرة الناشئة من تلك النقطة كالجواز ولكن الحقيقة مهجورة هناك وما هو المتعارف مجاز وسألت عن معنى هذا القول اذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب اعلم أنه اذا أحب الله عبدا لا يصدر عنه ذنب فان اولياء الحق جل وعلا محفوظون عن ارتكاب الذنب وان جاز صدور الذنب عنهم بخلاف الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات فانهم معصومون عن الذنوب وجواز صدور الذنب عنهم ايضا مسلوب فاذالم يصدر الذنب عن الاولياء لا يكون فيهم ضرر الذنب ففي صورة عدم

قولنا انه تعالى موجود فان الوجود ما قام به الوجود ولا وجوده هنا اصلا على ذلك (اجيب) نعم ان الوجود الذى يكون الواجب موجودا به مفقود في الواجب لكن لم لا يجب وزان يقال انه موجود باعتبار قيام الوجود الذى هو عرض عام ومقول ومحمول عليه بالجل الاشتقاقى بالواجب تعالى ولا محذور في ذلك والسلام (ومنها) لا اعيد معبودا يكون داخل في حطة اليهود او مرثيا او معلوما او يسهه الوهم والخيال اصلا فان المشهود والمرقى والمعلوم والوهم التخيل مصنوعه ومحدثه كالشاهد والرائى والعالم والواهم والتخيل (ع) ان لعمركه دردها ان نكته طلبه * والقصود من السير

صدور الذنب بصدق لا يضره ذنب كما لا يخفى على أرباب العلم ويمكن ان يكون المراد من الذنب الذنب السابق الذي صدر عنه قبل الوصول الى درجة الولاية فان الاسلام يجب ما كان قبله (١) وحقيقة الأمر عند الله سبحانه ربنا لا تؤاخذنا انفسنا أو اخطأنا والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والسنن متبعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحيات العلى

المكتوب الخامس والأربعون الى منبع الحقائق ومعدن المعارف الخواجه حسام الدين أحمد في بيان ان العالم يتماهى بمجالى الاسماء والصفات الواجبية بخلاف الذات فانه لا نصيب للممكن منها وليس له قيام بنفسه بل هو عرض كانه يشتم رائحة من الجوهرية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (أيها المخدم) المكرم (ع) وأحسن ما يجلى حديث الاحبة * يحرر من المعارف الغريبة ينبغي استقامها وبين طريق مراقبة اخص الخواص فليتوجه اليه بتوجه بليغ (ينبغي) ان يعلم ان العالم يتماهى بمجالى الاسماء ومظاهر الصفات الواجبية تعالت وتقدست فان كان في الممكن حياة فهي مرآة لحياة الواجب تعالى وتقدس وان كان فيه علم فقرأة علمه تعالى وان كان قدرة فقرأة قدرته تعالى وعلى هذا القياس وايس لذاته تعالى مظهر في العالم ولا مرآة بل لا مناسبة لذاته تعالى بالعالم أصلاً ولا اشتراك له به في شيء قطعا وان كانت تلك المناسبة في الاسم وتلك المشاركة في الصورة ان الله تعالى عن العالمين بخلاف الاسماء والصفات فان لها مع العالم مناسبة اسمية ومشاركة صورية كما ان في الواجب تعالى علما في الممكن أيضا صورة ذلك العلم وكما ان هناك قدرة هنا أيضا صورة تلك القدرة بخلاف الذات فان الممكن لا نصيب له من تلك الدولة ولم ينح القيام بنفسه بل الممكن حيث كان مخلوق على صور اسمائه وصفاته تعالى فهو عرض يتماهى لم يشتم رائحة من الجوهرية وقيامه بذات الواجب تعالى وتقدس وتقسيم أرباب المعقول العالم الى الجوهر والعرض فهو من كون نظرهم مقصورا على الظاهر وما ثبت من قيام بعض الممكن ببعض آخر فهو من قبل قيام العرض بالعرض لامن قبل قيام العرض بالجوهر بل قيام ذلك العرض في الحقيقة بذات الواجب تعالى وتقدس لم يثبت بينهما جوهرية وقيام جميع الممكنات هو تعالى وتقدس فليس الممكن في الحقيقة ذات تكون صفاته قائمة تلك الذات بل الذات الواجب تعالى وتقدس بها قامت صفاته تعالى وكذلك جميع الممكنات والاشارة الواقعة من كل أحد الى ذاته بلفظنا فالتلك الاشارة راجعة في الحقيقة الى تلك الذات الاحد التي قيام الكل بها يعرفه المشير أو لا وان لم تكن ذاته تعالى مشارا اليها باشارة ومتممة بشئ أصلاً ولا يخلط القاصرون هذه المعارف الغامضة بمعارف التوحيد الوجودى لا يظنون اليد والجيب متحد بعضه ببعض فان أرباب التوحيد الوجودى لا يقولون بوجود غير الذات الاحد تعالت وتقدست ويزعمون اسماء وصفاته تعالى أيضا اعتبارات علمية ويقولون في حقائق الممكنات ما وصلت اليها رائحة من الوجود والايان ما شمت رائحة الوجود من كلامهم وهذا الفقيه يعتقد ان صفاته تعالى أيضا موجودة بوجود زائد على الذات كما قال علماء أهل الحق ويثبت للممكنات التي هي مجالى الاسماء والصفات أيضا

(١) والاقرب ان معنى لا يضره ذنب انه كلما صدر عنه ذنب يوفق للتوبة حالا قبل كتابة كاتب السمع فلا يضره ذنب اصلا منه عنى عنه والسلوك خسر الجلب وجودية كانت او امكانية حتى يتيسر الوصول العريان وليس المقصود منه ان يصيد المطلوب ويقيده شعر هيات عنقاء ان يصطاده احد فارم الشراك والاداجيه هواه ببقى ان الرؤية في الآخرة حتى تؤمن به ولا تشتغل بكيفية لقصور فهم العوام عن دركه لا لعدم ادراك الخواص فان لهم نصيبا من ذلك المقام في الدنيا وان لم تسم رؤية والسلام على من اتبع الهدى (ومنها) ان كلما يعلم ويعرف فهو مقيد ومن صرافة الاطلاق منزل والمطلوب هو الذى يكون منزها ومبرا من جميع القيود فينبغى طلبه بما وراء الشهود والمعرفة وهذه المعاملة وراء طور العقل فان العقل بعد

وجودا غاية ما في الباب انه لا يعلم الممكنات غير الامراض التي لقيام لها بنفسها ولا يثبت الجوهرية التي لها قيام بذاته في الممكنات بل يتيقن قيام الكل بذاته تعالى (فان قيل) يعلم من هذا التحقيق ان ذات الممكن عين ذات الواجب تعالى وان الممكن متحد بالواجب جل شأنه وهذا محال لاستزامه قلب الحقائق (اجيب) ان ذات الممكن يعني ماهيته وحقيقته هي عين تلك الامراض المتعددة المخصوصة التي هي محال اسماء الواجب وصفاته تعالى ولا عينية لتلك الاعراض مع ذات الواجب تعالى وتقدس اصلا ولا اتحاد بينهما بوجه ما قطعنا حتى يلزم قلب الحقائق وليس هناك غير قيام تلك الامراض بالذات تعالت وتقدس وتقوميته تعالى بجميع الاشياء (فان قيل) لما رجعت اشارة كل احد الى ذاته بلفظ انا الى ذات الواجب تعالى لم أن تكون ذات الممكن يعني ماهيته وحقيقته عين ذات الواجب تعالى فان اشارة كل احد بلفظ انا الى ماهيته وحقيقته وهذا مستلزم لقلب الحقيقة وعين كلام ارباب التوحيد الوجودي (اجيب) نعم وان كان اشارة كل احد بلفظ انا الى حقيقته ولكن لما كانت حقيقته اعراضا مجمعة ليست فيها قابلية هذه الاشارة فان الامراض ليست بقابلة للاشارة الحسية بالاستقلال وبالاصالة ولما لم تقبل حقيقته هذه الاشارة صارت الاشارة راجعة الى مقوم تلك الحقيقة فاهية الممكن هي عين تلك الامراض المجمعة وان كانت الاشارة بواسطة عدم قابلية حقيقته راجعة الى مقومها الذي هو ذات الواجب تعالى وتقدس فلم يكن قلب الحقيقة وما صار الممكن واجبا تعالى وتقدس وكان الكلام مغاير الكلام ارباب التوحيد الوجودي (والجواب) ان انا الصادر من الممكن يرجع الى الواجب ويبقى الممكن ممكنا على حاله ولا يتكلم بقول سبحانه وانا الحق بل لا يقدر ان يقول لكونه صاحب غير (فان قيل) ان قيام الممكن بذات الواجب تعالى مستلزم لقيام الحوادث بذاته تعالى وهو متنع (اجيب) ان امتناع قيام الحوادث بمعنى حلول الحوادث في ذاته تعالى وهو محال ولكن القيام ليس هنا بمعنى الحلول بل بمعنى الثبوت والتقرر يعني ان ثبوت الممكن وتقرره بذات الواجب تعالى (فان قيل) اذا كان ثبوت الممكن بذات الواجب وقد تقرر انه عرض بنقائه فلا بد له من محل يقوم به وما ذاك المحل ليس هو ذات الواجب تعالى وكذلك لا يكون المتنع محلا له (اجيب) ان العرض ما لا يكون له قيام بذاته بل يقوم بغيره ولما لم يفهم ارباب المعقول في قيام العرض غير الحلول اثبتوا للعرض محلا بالضرورة واستحالوا ثبوته من غير محل فاذا ظهر للقيام معنى آخر كما مر لا يلزم المحل اصلا ومحسوسنا ومشاهدتنا ان قيام جميع الاشياء بذات الواجب تعالى من غير ان يكون في البين حلول ومحل اصلا يصدق ارباب المعقول اولا وتشكيكهم لا يكون مصادما لبدهتنا ولا يزول يقيننا بشكهم (ولنوضح) هذا البحث بشال ان ارباب الطلسم واصحاب السيمياء يرون ويظهرون الاشياء من جنس الاجسام الغريبة والاعراض البهيمة وفي هذه الصورة يعرف كل شخص ان هذه الاجسام ليس لها قيام بنفسها كالاعراض بل قيام كليهما بذات صاحب الطلسم ولا محل لهما اصلا ويعرفون ايضا ان ليس في هذا القيام شائبة الحالية والحلية بل ثبوت تلك الاجسام والاعراض بذات صاحب الطلسم من غير توهم حلول وفيما نحن فيه ايضا عين هذا التصور فان الحق سبحانه خلق الاشياء في مرتبة الحس

الطلب فمما وراء الشهود
والمعرفة محال لشعر

راز درون پرده زرنشان
مست پرس * كين حال
نست صوفي عالي مقامراء
(ومنها) أن المطلق على
صرافة اطلاقه لم يتطرق
اليه قيد من القيود اصلا
ولكن متى ظهر في مرآة
المقيد ينصبغ عكسه باحكام
تلك المرآة ويرى مقيدا
ومحدودا فلا جرم يدخل
ح في حيطه الشهود
والمعرفة فلاكتفاء بالشهود
والمعرفة اكتفاء بعكس
من عكوس ذلك المطلوب
ومالي الهمة لا يقنع بالجوز
والمدوز ان الله سبحانه
يحب معالي الهمم جعلنا
الله سبحانه من ارباب معالي
الهمم بحرمة سيد البشر
عليه وعلى آله الصلوات
والتسليمات (ومنها)
رايت نفسي في أوائل الحال
أطوف بمكان وجمع آخر

والوهم وراعى الاتقان والاحكام فى صنعها وجعل المعاملة الابدية والتنعيم والتعذيب
 السرمدين مربوطه بها فلا قيام لهذه الاشياء بذاتها بل هى قائمة بذاته تعالى من غير شائبة
 الحلول وبلا مظنة الحال والحل والتمثيل الآخر صورة جبل او صورة معمار تظهر
 فى المرآة اى الله تزعم تلك الصور اجساما وجواهر وتظن انها قائمة بنفسها فان
 زعم فرضا شخص تلك الصور اعراضا وقائمة بالغير وطلب لها محالا بعللة العرضية
 وبعد ثبوتهما من غير محال محالا فهذا الشخص ايضا سفيه فانه ينكر بداهة
 نفسه بتقليد الناس لان كل من هذه تميز يعرف بالبداهة ان ليس لتلك الصور محال اصلا
 بل لا احتياج لها الى المحال وهكذا جميع الممكنات عند ارباب الكشف والشهود
 وليست غير التماثيل مثل هذه الصور غاية ما فى الباب أن الحق سبحانه وتعالى اتقن تلك
 الصور والتماثيل بقدرته الكاملة وأحكم على نهج صارت مصونة عن الخلط ومحفوطة من
 الزوال والمعاملة الاخرية الابدية مربوطه بها كما مر غير مرة وقال النظام من المتكلمين ومن
 علماء المعتزلة بحكم رمية من غير رام العالم اعراض مجتمعة وظنه خاليا من الجواهر نعم ان
 الكذب قديصديق والمالم يقل بقيام هذه الاعراض بذات واجب الوجود جل سلطانه
 من قصور نظره صار مورد الطعن العقلاء وتشنيعهم فان العرض لا بدله من قيام بالغير ولا هو
 قائل بوجود الجوهر حتى يجعل قيامه مستندا اليه ومن الصوفية اعتقد صاحب الفتوحات
 المكية العالم اعراضا مجتمعة فى عين واحد وجعل العين الواحد هبارة عن ذات احدية
 جل سلطانه ولكنه حكم بعدم بقاء هذه الاعراض فى زمانين وقال ان العالم يعدم فى كل
 آن ويجدد مثله وعند الفقير هذه المعاملة شهودية لاجل وجودية كالحق هذا البحث فى حواشى
 شرح الرباعيات أنه قد برى للسالك فى توسط الاحوال قبل أن ترتفع الاغيار عن نظره مطلعا
 فى آن ان العالم صار معدوما وفى آن ثان بر ان العالم موجود وفى آن ثالث يجده أيضا
 معدوما وفى آن رابع موجودا الى أن يشرف بالفناء المطلق ويجد العالم معدوما دائما فى هذا
 الوقت العالم مستمر المدم فى شهوده وهكذا حين توسط حصول البقاء والرجوع الى العالم
 يظهر العالم فى النظر تارة ويختفى فى اخرى ومن هناك أيضا يتوهم حالة تجدد الامثال فاذا
 تمت لهذا العارف معاملة البقاء والرجوع الى العالم واستند فى مقام التكميل والارشاد يظهر
 العالم فى نظره أيضا ويجد العالم مستمرا لوجود فصارت هذه المعاملة راجعة الى شهود السالك
 لالى وجود العالم فان وجوده مازال على وتيرة واحدة فان كان تذبذب فهو فى الشهود والله
 سبحانه الملم للصواب والحكم بعدم بقاء الاعراض فى زمانين كما قال بعض المتكلمين مدخول
 فيه لم يبلغ مرتبة الثبوت والادلة التى اوردوها فى عدم بقاء الاعراض غير تامة وهذه
 المعارف الغامضة كأنها درس لاكثر الاصحاب هناك ينبغى اعطاء نقلها لكل من له شوق اليها
 ولما كان فى الفقير نوع مرض لم يكتب لكل واحد من الاصحاب على حدة واكتفى بهذه
 المعارف فقط والسلام عليكم وعلى من لديكم

شركاء معى فى ذلك الطواف
 ولكن بقاء سير هؤلاء
 الجماعة على حد لا يقطعون
 مسافة ثلاثة اقدم الى أن
 اتم أنا دورة واحدة فعلم
 فى تلك الاشياء ان هذا
 المكان هو ما فوق العرش
 وهؤلاء الجماعة الطائفون
 هم الملائكة الكرام على
 نبينا وعليهم الصلاة والسلام
 والله يختص برحمته من
 يشاء والله ذو الفضل العظيم
 (ومنها) أن قباب أولياء الله
 تعالى هى أوصافهم البشرية
 حيث ان كلما يحتاج اليه
 سائر افراد البشر يحتاج
 اليه هؤلاء الاكابر ايضا
 والولاية لا يخرجهم من
 الاحتياج وغضبهم ايضا
 مثل غضب سائر افراد
 الناس واذا قال سيد الانبياء
 عليه وعليهم الصلاة
 والسلام أغضب كما يغضب
 البشر كيف لا يصدر الغضب
 من الاولياء وكذلك هؤلاء

المكتوب السادس والاربعون الى الشيخ جيد البنكالى فى فضائل الكلمة الطيبة التى
 هى متضمنة للطريقة والحقيقة والشريعة وبيان أن لا مقدار لكمالات الولاية فى جنب كمالات
 النبوة أصلا وبيان أن الولاية لا يداها من الشريعة وما يناسب ذلك

لا اله الا الله محمد رسول الله هذه الكلمة الطيبة متضمنة للطريقة والحقيقة والشريعة ومادام السالك في مقام النفي فهو في مقام الطريقة فاذا فرغ من النفي بالتمام واتقى جميع الاغيار عن نظره وأتم الطريقة ووصل الى مقام الفناء وجاء الى مقام الاثبات بعد النفي ومال من السلوك الى الجذبة فقد تحقق بمرتبة الحقيقة وانصف بالبقاء وبهذا النفي والاثبات وبهذه الطريقة والحقيقة وبهذا الفناء والبقاء وبهذا السلوك والجذبة يصدق اسم الولاية وتعمل النفس من ان تكون اشارة الى الاطمئنان وتصير مزكاة ومطهرة فكالات الولاية صارت مربوطة بالجزء الاول من هذه الكلمة الطيبة الذي هو النفي والاثبات وبقي الجزء الثاني من هذه الكلمة المقدسة الذي هو مثبت رسالة خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات وهذا الجزء الاخير يحصل للشريعة ومكمل لها وما كان حاصل في الابتداء والوسط من الشريعة فهو صورة الشريعة واسمها ورسمها وحصول حقيقة الشريعة انما هو في هذا الموطن الذي يحصل بعد حصول مرتبة الولاية وكالات النبوة التي تحصل لكمل تابعي الانبياء عليهم الصلاة والسلام بتبعيتهم ووراثتهم فهي أيضا في هذا الموطن والطريقة والحقيقة اللتان هما محصلتان للولاية كأنهما من الشرائط لتحصيل حقيقة الشريعة وتحصيل كالات النبوة (يتبعني) أن يعتقد الولاية مثل الظهارة والشريعة كالصلاة وكأن في الطريقة إزالة الجاسات الحقيقية وفي الحقيقة إزالة الجاسات الحكيمة وبعد الظهارة السكاملة يستحق اتيان الاحكام الشرعية ويحصل قابلية أداء الصلاة التي هي نهاية مراتب القرب وعماد الدين ومعراج المؤمن ولقد وجدت الجزء الاخير من هذه الكلمة المقدسة بحرا الانهائية له وشهد الجزء الاول في جنبه كالقطرة نعم لا مقدار لكالات الولاية في جنب كالات النبوة أصلا وما يكون مقدار ذرة في جنب الشمس سبحانه الله زعم جماعة من اعوجاج النظر ان الولاية أفضل من النبوة وظنوا الشريعة التي هي لب الباب قشرا وماذا يفعلون فان نظرهم مقصور على صورة الشريعة ولم يحصلوا من اللب شيئا غير التشر وظنوا النبوة بعلة التوجه الى الخلق قاصرة وزعموا هذا التوجه مثل توجه العوام ناقصا ورجحوا توجه الولاية الذي هو الى الحق على ذلك التوجه وقالوا ان الولاية أفضل من النبوة ولم يدروا ان التوجه في كالات النبوة أيضا الى الحق في وقت العروج كما في مرتبة الولاية بل في مرتبة الولاية صورة تلك الكالات العروجية التي حصلت في مقام النبوة كما تذكر منه نبذة والتوجه في وقت نزول النبوة الى الخلق كالولاية وانما الفرق ان الظاهر في الولاية متوجه الى الخلق والباطن الى الحق سبحانه وفي نزول النبوة الظاهر والباطن كلاهما متوجهان الى الخلق وصاحبه يدعو الخلق الى الحق بكنيته وهذا النزول أتم وأكمل من نزول الولاية كما حققته في كتيبي ورسائلي وتوجهه هذا الى الخلق ليس كتوجه العوام كما زعموا فان توجه العوام الى الخلق من جهة تعلقتهم بالاغيار وتوجه أخص الخواص الى الخلق ليس هو بواسطة تعلقتهم بالاغيار فان هؤلاء الاكابر ودهوا التعلق بالاغيار في أول القدم وحصلوا التعلق بالخلق الخلق جل سلطانه مكانه بل توجه هؤلاء الاكابر الى الخلق لهدايتهم وارشادهم ليدلوهم على خالق الخلق جل وهلا ويرشدوهم الى مراضى مولاهم تعالى وتقدس ولا شك ان مثل هذا التوجه الى الخلق

الا كابر شركاء لسائر الناس في الاكل والشرب ومعاشرة الاهل والعيال ومؤانستهم فان التعلقات الشتى التي هي من لوازم البشرية لا تزول عن العوام والخواص قال الله سبحانه في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جعلناهم جسدا لآبأ يكون الطعام وقال الكفار الذين اقتصر نظرهم على الظاهر مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق فن اقتصر نظره على ظواهر اهل الله صار محروما وكان مصداق خسرا الدنيا والآخرة واقتصار النظر على الظاهر هذا هو الذي جعل أبا جهل وأبا لهب محرومين من دولة الاسلام ورماهما في الخسران الابدى والسعيد هو الذي كف نظره عن ظواهر اهل الله ونفذ حسده

الذي مقصودهم منه تخصيلهم عن رقية ماسواه تعالى أفضل من ذلك التوجه الى الحق سبحانه لاجل نفسه مثلا اذا كان شخص مشغولا بذكر الله تعالى فظهر في ذلك الانشاء ضرر وفي طريقه بربحيث اورفع قدمه لوقع فيها في هذه الصورة هل الافضل لهذا الشخص الذكر أو تخليص الضرر من البئر ولا شك ان تخليص الضرر أفضل من الذكر فان الله تعالى غنى عنه وعن ذكره والضرر عديم محتاج ودفع الضرر عنه ضروري خصوصا اذا كان مأمورا بهذا التخليص ففي هذا الوقت تخليصه عن الذكر لكونه امثال امره في الذكر اذ الحق واحد وهو حق المولى جل شانه وفي تخليص المأمور به اذ حقين حق العبد وحق المولى تعالى بل يكاد يدخل الذكر في ذلك الوقت في المعصية فان الذكر ليس بمستحسن في جميع الاوقات بل في بعض الاوقات يستحسن عدم الذكر كما ان الافطار في الايام المنهيمة وترك الصلاة في الاوقات المكروهة أفضل من الصوم والصلاة (ينبغي) أن يعلم ان الذكر عبارة عن طرد الغفلة بأى وجه يتيسر لان الذكر مقصور على تكرار كلمة التقي والاثبات أو على تكرار اسم الذات كما زعم فكما هو من امثال الاوامر والاتهاء عن التواهي كله داخل في الذكر والبيع والشراء مع مراعات الشروط ذكر وكذلك النكاح والطلاق مع مراعات شروطهما ذكر فان الأمر والنهى جل سلطانه حين مباشرة هذه الامور مع مراعات شروطها نصب عين مباشرة فلا يكون فيها مجال للغفلة ولكن الذكر الواقع باسم المذكور وصفته سريع التأثير ومورث لمحبة المذكور وقريب الايصال اليه بخلاف الذكر الواقع من طريق امتثال الاوامر والاتهاء عن التواهي فانه قليل النصيب من هذه الصفات وان وجدت هذه الصفات في بعض الافراد الذين ذكرهم بامثال الاوامر والاتهاء عن المناهى الشرعية على سبيل النذرة قال حضرة الخواجه النقشبند قدس سره ان حضرة مولانا زين الدين النايدي قدس سره وصل الى الحق سبحانه من طريق العلم وأيضا ان الذكر الذي يقع باسم المذكور وصفته وسيلة للذكر الذي يحصل بمراعات الحدود الشرعية فان مراعات الاحكام الشرعية في جميع الامور غير مباشرة بدون محبة تامة لناصب الشرع وهذه المحبة التامة مربوطة بذكر اسمه وصفته تعالى فلا بد أولا من ذلك الذكر حتى يحصل بسببه هذا الذكر ومعاملة العناية أمر آخر ليس هناك شرط ولا وسيلة الله يجتبي اليه من يشاء (ولنرجع) الى أصل الكلام فنقول ان وراء هذه المعاملات الثلاث الطريقة والحقيقة والشرعية معاملة أخرى مختصة بالآخرين يمكن ان يقال ان لا اعتداد بتلك المعاملات في جنب هذه المعاملة ولا اعتبار وما حصل في مرتبة الحقيقة بماله تعلق بالاثبات فهو صورة هذه المعاملة وهذه المعاملة حقيقة تلك الصورة مثل صورة شريعة حاصلة في الابتداء لمرتبة العوام وبعد حصول الطريقة والحقيقة يتيسر حقيقة تلك الصورة (ينبغي) التخيل والتأمل اذا كانت معاملة صورتها حقيقة معاملة ومقدمتها ولاية وكيف يسعها القيل والقال وكيف ينفي بها البيان ولوبينت فرضا من يدركها وماذا يدرك وهذه المعاملة ورائة الانبياء اولى العزم عليهم الصلوات والتسليمات والحيات والبركات التي هي نصيب أقل قليل فانه اذا كان اصول هذه المعاملة

نظرة الى اوصافهم الباطنية واقتصر عليها فهم كنبيل مصر بللاء المحجوبين وماء المحجوبين والمحب أن الصفات البشرية تظهر من أهل الله على حد لا يظهر مثلها من سائر الناس ووجهه أن الظلمة والكدورة يكون ظهورهما في محل طيب مصفى أشد وأزيد وان كانا قليتين بخلاف المحل غير المصفى فانهما لا يظهران تلك الثابتة وان كانا أزيد ولكن ظلمة الصفات البشرية تسرى في كلية العوام ونحيط بقوا بهم وقلوبهم وارواحهم وامافي الخواص فهي متصورة على القلب والنفس وفي أخص الخواص مقصور على القلب فقط والنفس مبرأة منه وأيضا ان هذه الظلمة في العوام موجبة للخسارة والنقصان وفي الخواص

قليلة تكون فروعها أقل بالضرورة (فان قيل) لزمن هذه المعارف ان العارف يضع قدمه في بعض المراتب خارج الشريعة ويعرج الى ما وراء الشريعة (اجيب) ان الشريعة أعمال الظاهر وهذه المعاملة متعلقة في هذه النشأة بالباطن والظاهر مكلف بالشريعة دائماً والباطن مشغوف بتلك المعاملة وحيث ان هذه النشأة دار عمل للباطن من أعمال الظاهر مدد عظيم وترقيات الباطن مربوطه باتيان احكام الشريعة التي متعلقة بالظاهر فلا بد للظاهر والباطن في هذه النشأة من الشريعة في جميع الاوقات فشكل الظاهر العمل بموجب الشريعة ونصيب الباطن نتائج ذلك العمل وثمراته فالشريعة أم كل الكمالات واصل جميع المقامات ونتائج الشريعة وثمراتها ليست مقصورة على النشأة الدنيوية فان الكمالات الاخرى والتعلمات السرمدية أيضاً من ثمرات الشريعة ونتائجها فكانت الشريعة شجرة طيبة ينتفع العالم من ثمراتها وفواكهها في هذه النشأة وفي تلك النشأة ومنها تؤخذ فوائد الدارين (فان قيل) يلزم من هذا البيان كون الباطن متوجها الى الحق سبحانه والظاهر الى الخلق في كالات النبوة أيضاً وقد كتبت في مکتوباتك ورسائلك ومرفق هذا المکتوب أيضاً ان التوجه في مقام النبوة الذي هو محل الدعوة الى الخلق بالتمام فلو توجه التوفيق (اجيب) ان تلك المعاملة المذكورة تتعلق بالعروج ومقام الدعوة مربوط بالهبوط وفي وقت العروج يكون الباطن مع الحق سبحانه والظاهر مع الخلق حتى تنأى تأدية حقوقهم على وفق الشريعة الغراء وفي وقت الهبوط يكون متوجها الى الخلق بالتمام ويدلهم على الحق سبحانه بكلمته فلا منافاة (وتحقيق) هذا المقام هو ان التوجه الى الخلق عين التوجه الى الحق سبحانه فانما تولو قم وجه الله لاجمعني ان الممكن عين الواجب أو امرأة الواجب سبحانه وتعالى وما مقدار الممكن الحقير حتى يكون عين الواجب تعالى أو يكون قابلاً لآيته سبحانه بل يمكن ان يقال ان الواجب تعالى مرآة الممكن ويتوهم الاشياء في مرآة الواجب تعالى كصور الاشياء في مرآة الصورة فكما انه ليس لتلك الصور حلول وسريان في مرآة الصورة كذلك لا حلول ولا سريان للاشياء في مرآة الواجب تعالى وكيف يتصور الحلول فانه لا وجود للصور في مرتبة المرآة ووجود الصور انما هو في مرتبة التوهم والتخيل فقط فالحل الذي فيه المرآة ليس فيه الصور والحل الذي فيه الصور على المرآة منه ألف طارقه لا ثبوت للصور غير الارادة الخيالية ولا وجود لها غير التحقق الوهمي فان كان لها محل فهو في مرتبة التوهم وان كان لها زمان فهو في مرتبة التخيل ولكن حيث كانت تلك الارادة الخيالية للاشياء بصنع الحق جل سلطانه فهي مصنوعة من الخلل ومحفوظة من سرعة الزوال والمعاملة الابدية مربوط بها والعذاب والثواب السرمدية منوطة بها (واعلم) ان المحفوظ أو لافي مرآة الصورة هو الصور والالتفات الثاني انما هو لشهود المرآة والمحفوظ أو لافي مرآة الواجب هو المرآة نفسها والالتفات الثاني انما هو لشهود الاشياء وايضا في مرآة الصورة الصور ايضاً مرايا احكام المرآة وآثارها فان كانت المرآة طولية تظهر الصور ايضاً طولانية فتصير الاشياء مرايا لطول المرآة وكذلك اذا كانت المرآة صغيرة يظهر صغرها في مرايا الصور بخلاف مرآة ذات الواجب تعالى فان الاشياء لا تكون مرايا لاحكامها وآثارها فانه لا حكم على تلك المرتبة العليا ولا أثر بل جميع النسب مسلوب عنها فيها فان كانت الاشياء مرايا ماذا يظهر فيها ثم يجوز أن يكون

موجبة للنضارة والرجحان وظلمة الخواص هي التي تزيل ظلمة العوام وتورث التصفية لقلوبهم والتزكية لنفوسهم فلو لا هذه الظلمة لما كانت في الخواص مناسبة للعوام فيكون طريق الاستفادة والاستفادة مسدودا وهذه الظلمة لا تمكث في الخواص كثير احق بتعلمهم مكسرين بل يظهر من وراها ندامة واستغفار يغسل ظلمات وكدورات اخبر كثيرة وبورث التزقي وهذه الظلمة مفقودة في الملائكة ولهذا كان طريق السرقى مسدودا فيهم واطلاق اسم الظلمة عليها من قبيل المدح بما يشبه الذم والعوام كالانعام يعدون الصفات البشرية الصادرة من اهل الله كصفاتهم البشرية فيحرمون بهذا الاعتقاد بركاتهم وقياس الغائب

الاشياء مرآيا الصور أحكام الواجب في مراتب التنزل الذي موطن الاسماء والصفات فان السمع والبصر والعلم والقدرة مثلا التي هي ظاهرة في مرآيا الاشياء صور السمع والبصر والعلم والقدرة الثانية في مرتبة الوجوب التي هي مرآة تلك الاشياء الظاهرة وما قلت ان المحفوظ أولا في مرآة الواجب تعالى هو نفس المرأة والاتفات الثاني انما هو لشهود الاشياء التي هي كالصور في تلك المرأة فهو حال ابتداء الرجوع الذي تظهر الصور فيه للنظر بعد ان كانت مرتفعة وتخفية عن النظر بالتأم فإذا انتهت معاملة الرجوع الى آخرها ووقع السير في الاشياء طولها وعرضها وتيسر الاستقرار في مركز دائرة الامكان يقبل الشهود بالقيب بالضرورة وبصير الايمان الشهودي ايمانا غيبيا واذنقت معاملة الدعوة وقرعت مقرعة الرجل في ذلك الوقت لابقى الغيب ولا يكون فيه غير الشهود ولكن هذا الشهود يكون آمنا وأكل من ذلك الشهود الذي كان حاصلا قبل الرجوع فان الشهود الذي يتعلق بالآخرة أكل من الشهود الذي يتعلق بالدنيا شعر

هنيئا لارباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يخرج

(بنبغي) ان يعلم انه قد لاح من التحقيق السابق ان صورة الشيء التي تظهر في المرأة لا يثبت لها في غير التحيل والمرأة على صرافة تجردها من حصول تلك الصورة فيها ويمكن ان يقال لتلك الصورة ان المرأة قريبة منها وايضا يمكن ان يقال ان المرأة محيطة بها وانها معها وهذا القرب والاحاطة والمعية ليست من قبيل قرب الجسم والجوهر واحاطتهما بالعرض بل هناك قرب واحاطة العقل عاجز عن تصورهما وقاصر عن ادراك كفيتهما في هذه الصورة ثبتت الاحاطة والقرب والمعية ولم تعلم كفيتهما أصلا والله المثل الا على وهكذا القرب الذي للحق مع العالم وكذلك احاطته ومعينه تعالى معلومة الانية بمجولة الكيفية فؤ من انه تعالى قريب من العالم ومحيط به ومعه ولكن لانعلم كيفية قربه واحاطته ومعينه تعالى انها ما هي فان هذه الصفات متغايرة اصفات الاشياء ومبرأة عن سيماء الامكان والحدوث وان أورد نظيرها وتشبيهها في عالم المجاز الذي هو قنطرة الحقيقة واوشى اليها بالمرأة والصورة ليمتد حديثا البصر في الخروج من المجاز الى الحقيقة ولييلوا من الصورة الى المعنى والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السابع والاربعون الى الخواجه محمد قاسم البدخشي في التصحيح والتنبيه

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلاة وتبليغ الدعوات أنهى أنه يفهم من كلمة ذلك الاخ وكلامه حرارة الطلب وتقوى راحة الجمعية لله سبحانه الحمد والمدة على ذلك وبشبه ان تكون هذه الدولة اثر قرب العجبة ولم تترككم المتعلقة التي لا طائل فيها ان تكونوا في العجبة جمعة واحدة ولا ادري انه هل بلغ مجموع ايام صحبتكم عشرة اولا ينبغي ان يستغنى من الله تعالى حيث لا ينتخب له تعالى يوما واحدا من الف ايام ولا يجمع نفسه من تعلقات شتى وقد تمت عليكم الجمعة ووجدت بوجودك ان ساعة واحدة من هذه العجبة افضل من اربعين ساعات الجهادة ومع ذلك تفرون من هذه العجبة وتزعمون انفسكم بعيدا عنها بالحيل جوهر استعدادكم نفيس ولكن ما للفسادة لانه لم يخرج من القوة الى الفعل استعدادكم مال ولكن همتمكم وضبعة حيث قنعت عن الجوهر النفيس بقطعات حزن خميس مثل الاطفال (شعر)

على الشاهد فامد ولكل
هوام خصوصية على حدة
ولكل محل اوازم مستقلة
والسلام على من اتبع
الهدى والترم متابعة
المصطفى عليه وعلى آله
الصلوات والتسليطات
(ومنها) ان الانسان ما
دام مبتلا بالعالم والمعرفة
ومنفشا بنقوش السوى
فهو حقير وهديم الاعتبار
ونسبان السوى شرط
هذه الطريقة والفناء في
عدها قدم اول فيه ومالم
تظهر مرآة الباطن من
صدأ الامكان فظهور آثار
حضرة الوجوب فيها
محال فان جمع العلوم
الامكانية مع المعارف
الوجوبية من قبيل الجمع
بين الاضداد وهما سؤال
قوى وهو ان العارف
اذا تشرف بالفناء ورجع
التهقيرى لتكميل الناقصين
تعود اليه العلوم التي

وحين الصبح يعلم كانهار * حقيقة من هوته في الظلام

وما كانت الفرصة الآن ينبغي الفكر في الاصل وعمدة هذا الامر صحة أرباب الجمعية فان لم تبسر هذه الدولة ينبغي صرف الاوقات في الاشتغال بالذكر الالهى جل شأنه المأخوذ من صاحب دولة والاجتناب من كل شئ ينافي الذكروينبغي حسن الاحتياط في الحيل والحزمة الشرعيين من غير مساهلة وعليكم بالتزام الجماعة في الصلوات الخمس ورعاية السعي البليغ في تعديل الاركان والمحافظة على اداء الصلوات في أوقاتها المستحبة ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير

✽ المکتوب الثامن والاربعون الى الخواجه محمد طالب البدخشي في الترغيب في مقام الرضا ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليكن الخواجه محمد طالب دائماً طالب مطلوب قد كتبت خبر فوت قرة العين محمد صديق انالله وانا اليه راجعون (ابها الاخ) الامر ان الحق سبحانه وتعالى اعز عند المؤمنين من كل شئ واحب سواء كان اموالا او انفساوا الاحياء والامانة فعلة تعالى لامدخل فيهما لغيره فيكون فضله تعالى ايضاً أحب واعز بالضرورة بحق المحبين ان يلتذوا من فعل المحبوب وان يفرحوا وكيف أدل على الصبر فان فيه ايماء الى الكراهة ومقام الرضا وان كان يخبر عن الرغبة والسرور ولكن مرتبة الالتذاذ أمر آخر (اشعار)

ما العشق الاشعلة قد احترقت * كل الوري غير الحبيب الباقى

قد سئل في قتل السوى صمصام لا * فانظر الى ما به دلاما الباقى

بشراك يا عشق قد احترق الوري * لم يبق غير الهنا الخلاق

والسلام على من اتبع الهدى

✽ المکتوب التاسع والاربعون الى الخواجه كدافى بان ان نسيان السوى قدم اول في هذه الطريقة فينبغي السعي حتى لا يقع القصور في ذلك ✽

نحمده ونصلي على نبيه ونسلم عليه وعلى آله الكرام والنصيحة للاخ الخواجه محمد كدا بعد تفحص العقائد الكلامية وبعديان الاحكام الفقهية هي الدوامه على الذكر الالهى جل سلطانه على نهج حفظه ونبغي ان يستولى الذكر على حد لا يترك في الباطن غير المذكور وبزبد التعلق العلمى والحبى بما سوى المذكور فينتد يحصل لقلب نسيان السوى ويكون السالك فارغاً من رؤية الغير وادراكه بحيث لو ذكر بالاشياء بالتكلف والتعمل لا يتذكر ولا يمرت بل يكون مستهلكاً ومستغرقاً في المطلوب دائماً فاذا انتهت المعاملة الى هنا يكون قد خلى خطوة في هذا الطريق فينبغي السعي في ان لا يقصر في الخطوة الواحدة وان لا يبتغى في سرروية الغير وعمله (شعر)

هلوا بها الابطال نحو السعداء اذ خلت عن كل مانع

ونفقاتكم ترى في الظاهر قليلة ولكنكم تعملون انفسكم من جملة أرباب التعلق بشوق التعلق الراضى بالضرر لا يستحق النظر مسئلة مقررة والسلام

كانت زائلة عنه أولاً فلي
هذا التقدير اجتمعت فيه
العلوم الامكانية بالمعارف
الوجوبية وانت قلت بانه
جمع بين الضدين (اجيب)
بان المعارف الباقى بالله طراً
عليه في هذا الوقت
حكم البرزخية فـكانه
برزخ بين الوجوب
والامكان ومنصبع بلون
كل من هذين المقامين
فاى اشكال على هذه
الصورة اذا اجتمعت فيه
علوم كلا المقامين
ومما يفهمنا فان محل
اجتماع الضدين لم يبق
واحد بل صار كانه متعدد
فلا جمع (ومنها) ان العلوم
ازالة في مرتبة القضاء
اذا رجعت بعد البقاء لا يلزم
منها نقص في كمال المعارف
بل كاله في هذا الرجوع بل
تكميله مربوط به فان
المعارف بعد البقاء
مخلقة باخلاق الله تعالى

المكتوب المحسوس الى المرزا شمس الدين في بيان ان الشريعة صورة وحقيقة وأنه لا بد من الشريعة في الابتداء والانهاء وبين ان تمكين القلب واطمئنان النفس واعتدال القالب التي في مرتبة النبوة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان للشريعة صورة وحقيقة فصورة الشريعة عبارة عن اتيان الاحكام الشريعة بعد الايمان بالله ورسوله وبما جاء من عند الله سبحانه والايمان مع وجود منازعة النفس الاثارة والباطل وطغيانها وانكارها المودعة في جبلتها هو صورة الايمان وكذلك الصلاة والصوم مع وجود صفاتها هذه صورة الصلاة والصوم وعلى هذا القياس سائر الاحكام الشرعية فان النفس التي هي عمدة الانسان وهي المشار اليها لكل فرد بقوله انا على كفرها وانكارها فكيف يتصور منها حقيقة الايمان وحقيقة الاعمال الصالحة ومن رجعته سبحانه وتعالى قبوله جل شأنه بمجرد الصورة وبشارته بدخول الجنة التي هي محل رضائه ورجته ومن احسانه تعالى وتقدس استغاثه في نفس الايمان بتصديق القلب ولم يكف باذعان النفس نعم الجنة ايضا صورة وحقيقة يحتفظ اصحاب الصورة بصورة الجنة وأرباب الحقيقة بحقيقة الجنة وكل من اصحاب الصورة وأرباب الحقيقة ينساول من فاكهة واحدة من فواكه الجنة فيجد صاحب الصورة منها لذة وصاحب الحقيقة لذة أخرى وتكون الأزواج المطهرات أمهات المؤمنين مع النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام في جنة واحدة وبأكلون معه من فاكهة واحدة ولكن التنازل كل واحد وتعمده على حدة والاي لم فضل أمهات المؤمنين على جبرئيل بن آدم بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ويلزم أيضا ان كل من يكون أفضل من شخص تكون زوجته أيضا أفضل منه فان الزوجة مترتبة ومختلطة بالزوج وصورة الشريعة بشرط الاستقامة موجبة للفلاح ومستلزقة للنجاة الأخرويين ومصححة لدخول الجنة كما مر فاذا صحت صورة الشريعة فقد حصلت الولاية العامة والله ولي الذين آمنوا وفي هذا الوقت صار السالك مستعدا لان يضع قدمه في الطريقة وان يتخطى الى الولاية الخاصة وان يجر نفسه بالتدرج من وصف الامارية الى صفة الاطمئنان ولكن ينبغي ان يعلم ان منازل الوصول الى تلك الولاية أيضا مربوط باعمال الشريعة والذكر الاكهي جل شأنه الذي هو العمدة في هذا الطريق من المأمورات الشرعية والاجتناب عن المناهي الشرعية أيضا من ضروريات هذا الطريق واداء الفرائض من المقربات وطلب شيخ العارف بالطريق وهاديه الذي يستحق ان يكون وسيلة أيضا من المأمورات الشرعية قال الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة وبالجملة لا بد من الشريعة صورة وحقيقة فان أمهات جميع كالات الولاية والنبوة هي الاحكام الشرعية كالات الولاية تنائج صورة الشريعة وكالات النبوة ثمرات حقيقة الشريعة كما سيجي انشاء الله تعالى (ومقدمة) الولاية هي الطريقة التي نفي ماسواها تعالى مطلوب فيها ورفع الغير والغيرية مقصود منها فاذا صار ماسواها تعالى بفضلته جل شأنه مرتفعا عن النظر بالكلية ولم يبق اسم ولا رسم من رؤية الاغيار فقد حصل الفناء وبلغ مقام الطريقة نهايته وتم السير الى الله والشروع بعد ذلك في مقام الاثبات المعبر عنه بالسير في الله وهذا هو مقام البقاء الذي هو موطن الحقيقة التي هي

وعلم الاشياء في الواجب تعالى عن الكمال وضده موجب لنقص المحال فكذلك حال العارف المتخلى باخلاق المولى المتعال والسر فيه ان العلم في الممكن يحصل بمحصول صورة المعلوم فيه فلا جرم يتأثر العالم بمحصول صورة المعلوم فيه وكما كان العلم ان يدرك التأثير في العالم اكثر فيكون التغير والتلون فيه اوسع راسط فيكون نقصا فلا بد لطايب من نفي هذه العلوم كلها ونسيان الاشياء جبلتها والعلم في الواجب ليس كذلك اذ هو سبحانه منزّه عن ان يحل فيه صور الاشياء الملوثة بل تنكشف الاشياء عليه تعالى فيجردت عن العلم بها فسمكان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا بافعالها يحدث الا كوان والعارف المتخلى بصير علمه بهذه الصفة فلا يحل فيه صور

المقصود الأقصى من الولاية وتلك الطريقة والحقيقة اللتين هما الفناء والبقاء بصدق اسم الولاية وتصير الامارة مطمئنة وترجع عن كفرها وانكارها وتصير راضية عن مولاها ويكون المولى جل سلطانه أيضا راضيا عنها وتزول الكراهة التي كانت في جبلتها قالوا ان النفس وان وصلت الى مقام الاطمئنان لا ترجع من بغيها وطغيانها ❦ شعر ❦

وان انتهت نفس الى اطمئنانها * لكنها لا تنتهي عن غيها

وجعلوا المراد من الجهاد الاكبر الواقع في قوله عليه الصلاة والسلام رجعتان من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر الجهاد مع النفس وما ظهر في كشف الفقير ووجده بوجوده خلاف هذا الحكم المتعارف فاقى لا جد في النفس بعد حصول الاطمئنان عنادا وطفيا أصلا بل اراها متمكنة في مقام الانقياد بل اجدها كالقلب المتمكن الذي نسي السوى فارغة من رؤية الغير والفريية وعلمها ومخلصة عن حب الجاه والرياسة والذهة والالم فأين المخالفة وبين العناد فان اثبتوا لها قبل حصول الاطمئنان كل شيء من المعادة والطفان وان كان تفاوت أحوالها وتلونها مقدار شعرة فله المساغ وليس لنا فيه نزاع ولكن بعد حصول الاطمئنان لا مجال للمخالفة والطفان ولقد طالع الفقير في هذا الباب باعان النظر وتأمل في حل هذا المعنى لكونه مخالفا لما تقرر عند القوم وتعمق في الفكر ولكن بضاية الله سبحانه لم يجد في النفس المطمئنة مقدار شعرة من المخالفة والمعادة ولم يرفها شيئا غير الاستهلاك والاضمحلال فاذا جعلت النفس نفسها فداء لمولاها كيف يكون فيها مجال للمخالفة وحيث كانت النفس راضية عن حضرة الحق تعالى وكان الحق تعالى راضيا عنها كيف يتصور عنها الطغيان الذي هو مناف الرضى ومرضى الحق جل سلطانه لا يصير غير مرضى أصلا ويمكن ان يكون المراد من الجهاد الاكبر والله سبحانه أصل بحقيقة الحال الجهاد مع القلب الذي هو مركب من الطبائع المختلفة التي لكل طبيعة منها مقتضية لامر ومنفرة عن امر فان كلاما من القوة الشهوية والغضب الناشئة عن القلب الاتري ان سائر الحيوانات التي ليست لها النفس الناطقة بهذه الصفات الرذيلة كائنة فيها وكلها متصفة بالشهوة والغضب والشر والحرص وهذا الجهاد كائن دائما لا يسكنه الاطمئنان النفس ولا يرفعه تمكين القلب وفي بقاء هذا الجهاد فوائد كثيرة متضمنة لتنقية القلب وتطهيره حتى تكون كالات هذه النشأة ومعاملة الآخرة مربوط به بالاصالة فان في كالات هذه النشأة القلب تابع والقلب متبوع وفي كالات تلك النشأة الامر بالعكس القلب تابع والقلب متبوع فاذا وقع الخلل في هذه النشأة وظهرت مقدمة تلك النشأة ينقض هذا الجهاد ويرتفع هذا القتال فاذا بلغت النفس بفضل الله سبحانه مقام الاطمئنان وصارت متفاداة للحكم الالهي جل شأنه فقد تيسر الاسلام الحقيقي وحصلت حقيقة الايمان وكلما يعمل بعد ذلك يكون حقيقة فاذا أدبت الصلاة تكون حقيقة وان كان صوما حقيقة الصوم وان جاز حقيقة الحج على هذا القياس اتيان سائر الاحكام الشرعية فصار كل من الطريقة والحقيقة متوسطة بين صورة الشريعة وحقيقتها فن لم يشرف بالولاية الخاصة لا يصل من الاسلام المجازي الى الاسلام الحقيقي فاذا كان بفضل الله سبحانه محلي بحقيقة الشريعة وتيسر

المعلومات فلا تأثر في حقه فلا تغير ولا تلون فلا يكون نقصا بل كالا هذا السر من خواص الاسرار الالهية خص الله سبحانه وتعالى به من يشاء من عباده ببركة حبيبه عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكل التسليمات (ومنها) أن هذا الدرويش تشرف بمقام الرضاء بعد مضى اثنتي عشرة سنة من ابتداء انابته جعلت النفس اولا مطمئنة وامتعده بمد ذلك بهذه السعادة تدريجا بمحض الفضل والكرم ومالم يعكس عكس رضائه جل سلطانه لم يشرف بهذه الدولة فرضيت النفس المطمئنة عن مولاها ورضى مولاها عنها الحمد لله سبحانه على ذلك جدا كثير اطيبا مباركا فيه مباركا عليه وكما يحب ربنا ويرضى والصلوة والسلام على

الاسلام الحقيقي صار مستعدا لان ينال حظا وافرا ونصيبا تاما من كالات النبوة بتبعية الانبياء ووراثتهم عليهم الصلاة والسلام وكما ان صورة الشريعة كشجرة طيبة لكلمات الولاية وهي كثراتها كذلك حقيقة الشريعة أيضا كشجرة مباركة لكلمات النبوة التي هي كثراتها وحيث كانت كالات الولاية ثمرات الصورة وكالات النبوة ثمرة حقيقة تلك الصورة تكون كالات الولاية بالضرورة صور الكلمات النبوة التي هي حقائق تلك الصور (ينبغي) ان يعلم ان الفرق بين صورة الشريعة وحقيقتها كان ناشئا من جهة النفس حيث كان لنفس الامارة طغيان في الصورة وكانت على انكارها وصارت مطمئنة في الحقيقة ومسلية وكذلك الفرق بين كالات الولاية التي هي كالصور وبين كالات النبوة التي كالخاتمي ناش من جهة القلب فان اجزاء القلب ما كانت منتهية وراجعة عن طغيانها وعنادها في مقام الولاية مثلا لم يرجع جزؤه الناري مع وجود الطمئنان النفس من دعوى الخيرية وتكبرها وكذلك لم يتقدم جزؤه الارضي عن الخسة والدناية وعلى هذا القياس سائر الاجزاء وفي مقام كالات النبوة جاءت اجزاء القلب أيضا الى حد الاعتدال وامتنعت عن الافراط والتفريط ويمكن ان يكون من ههنا قال النبي صلى الله عليه وسلم أسلم شيطاني فكما ان في الآفاق شيطانا في الانفس ايضا شيطان وهو الجزء الناري الذي هو مدع خيريته ومقتض لتكبره وترفعه وكل هذه اردا الصفات الرذيلة وانسلا مكناية عن زوال تلك الصفات التي هي اذلال الرذائل ففي كالات النبوة تمكن القلب والطمئنان النفس واعتدال اجزاء القلب وفي الولاية تمكن القلب وبعد التبا والتبا والطمئنان النفس وانما قلنا بعد التبا والتي فان الطمئنان النفس على وجه الكمال من غير تكلف انما هو بعد اعتدال اجزاء القلب ولهذا جو زار باب الولاية رجوع المطمئنة الى صفات البشرية بواسطة عدم اعتدال اجزاء القلب كما مر في أول المبحث والاطمئنان الذي يحصل للنفس بعد اعتدال اجزاء القلب فهو مأمون ومبرأ من الرجوع الى صفات البشرية فالاختلاف في رجوع النفس الى الرذائل وعدم رجوعها مبني على اختلاف مقامات النفس والانتظار كل شخص اخبر عن مقامه وتكلم عن وجدانه (فان قيل) اذا جاءت اجزاء القلب الى حد الاعتدال وامتنعت عن المعادة والطغيان كيف يتصور الجهاد معها بل يرتفع الجهاد عنها (اجيب) فرق بين المطمئنة وبين هذه الاجزاء فان المطمئنة صاحبة استملاك واضمحلال ولمحة بعالم الامر ومتصفة بكمال الاستملاك والسكر وهذه الاجزاء لا مناسبة لها بالسكر والاستملاك بواسطة آيات الاحكام الشرعية الذي مبناه على العفو ولا مجال في المستملاك للمخالفة وما فيه صحو فان صدرت عنه صورة المخالفة في بعض الامور بواسطة بعض منافع ومصالحه فانه يجوز ولكن المرجو ان لا تكون تلك المخالفة بفضل الله جل سلطانه فوق ترك الاستحباب وان لا يزيد على ارتكاب الكراهة التنزيهية فيكون الجهاد في مرتبة القلب مع اعتدال اجزائه متصورا وفي المطمئنة لا يكون الجهاد مجوز او تحقيق في هذا المبحث مندرج في مكتوب من الجلد الاول المحرر في بيان الطريق المحرر باسم ولدي الاعظم المرحوم بالتفصيل فان بقي خفاء فيه فليراجع هناك فان انتهت كالات النبوة التي هي نتائج حقيقة الشريعة وثمراتها بفضل الله جل سلطانه الى آخرها يعني حصلت بنقائها

رسوله محمد وآله كما ينبغي له ويحري فان قيل اذا رضيت النفس عن مولاها فامعنى طلب دفع البلاء قلت ان الرضاء عن فعل المولى لا يستلزم الرضاء عن فعل مخلوقه بل ربما يكون الرضاء عن فعل المخلوق مستتبعا مثل الكفر والمعاصي حيث يكون الرضاء عنهما رضاء عن الخلق القبيح وكراهة القبيح واجبة فاذا كان المولى غير راض بالقبيح كيف يكون العبد راضيا به بل العبد مأثور في هذه الصورة بالشدة والغلظة فالكراهة عن المخلوق لا تكون منافية للرضاء عن خالقه فيكون طلب دفع البلاء مستحسنا والذين لم يفرقوا بين الرضاء بالفعل وبين كراهة المفعول بقوا في عقدة الاشكال في وجود الكراهة بعد حصول

لا تكون الترتيبات هناك منوطاً بالأعمال بل المعاملة في ذلك الموطن مربوطة بمحض فضل الله واحسانه سبحانه لا اثر للاعتاد هناك ولا حكم فيه للعلم والعمل بل فيه فضل في فضل وكرم في كرم وهذا المقام بالنسبة الى المقامات السابقة حال جدوا له وسعة تامة ونورا تليق بكون اثر منها في المقامات السابقة وهذا المقام مخصوص بالاصالة بالانبياء اولي العزم عليهم الصلاة والتسليمات وبالتبعية والوراثية يشرف به وينح كل من ادركته العناية (ع) لاعمر في أمر مع الكرام (ولا يغفلن) هنا شخص فيقول انه قد حصل في هذا الموطن الاستغناء عن صورة الشريعة وحقيقتها ولم يبق الاحتياج الى اتيان الاحكام الشرعية لاننا نقول ان الشريعة أصل هذا الامر واساس هذه المعاملة وكلما يتعالى الشجر او يتناول البنيان وينبئ فوقه القصور والابوان لا يستغنيان عن الاصل والاساس ولا يزول عنهما الاحتياج الذاتي فان البيت المعلوم مثلا كلما كان ارفع وأعلى لا يكون له بدم البيت السفلى ولا يزول احتياجه عنه أصلا فان طرأ الخلل في السفلى فرضا يؤثر ذلك الخلل في العلوى ايضا ويستلزم زوال السفلى زوال العلوى فالشريعة لازمة في جميع الاحال وجميع الوقت وكل شخص محتاج الى اتيان احكامها فاذا ترقى المعاملة عن هذا الموطن ايضا بفضل الله جل سلطانه ونحو الامر من التفضل الى المحبة يستقبل ح. مقام حال جدا مخصوص بالاصالة بخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والتسليمات ويشرف به بالتبعية والوراثية كل من اراد له ذلك وذلك القصر الذي يظهر في النظر من غاية الرفعة ضيقا اجده حضرة الصديق داخل فيه بطريق الوراثة الى سرته وحضرة الفاروق ايضا مهتدى الى هذه الدولة ومن امهات المؤمنين ارى فيه معه عليه وعلى آله الصلاة والسلام بعلاقة الازدواج حضرة الخديجة وحضرة الصديقة رضى الله عنهما والامر الى الله سبحانه ولما كان الاخ الاعز ذو المعارف الشيخ عبدالحى الذى كان في الصحبة سنين متوجها الى وطنه وكان لذلك المقام تعلق به كتنبا سطورا بالضرورة والاطلعنا على احوال المشار اليه ووجود أهل الله مفتن في أى مكان كان وبشارة لسكان ذلك المكان وفي حين ذلك المقام يقيم الاخ الاعز الشيخ نور محمد ويصرف أوقاته بالفقر وفقدان المراد ويغبط ذلك المقام حيث اجتمع فيه اثنان من أهل الله امثالهما ونحقق فيه قران السعدين والسلام

المكتوب الحادى والخمسون الى الخواجه محمد صديق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أيها الاخ الصديق ان كلامه سبحانه مع البشر قديكون شفاها وذلك لافراد من الانبياء عليهم الصلاة والتسليمات وقد يكون لبعض الكمل من متابعتهم بالتبعية والوراثية ايضا واذا كثرت هذا القسم من الكلام مع واحد منهم سمى محدثا كما كان امير المؤمنين عمر رضى الله عنه وهذا غير الالهام وغير الالتقاء في الروح وغير الكلام الذى مع الملك انما يخاطب بهذا الكلام الانسان الكامل الجامع بين طامى الامر والخلق والروح والنفس والعقل والخيال والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولا يلزم من كون الكلام شفاها ان يكون التكلم مرئيا للسامع لجواز ان يكون السامع ضعيف البصر لا يتحمل شععات انواره كما قال عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات في جواب سؤال الرؤية عنه نورا انى اراه ولان في الشفاء خرق الحجب اليهودية فانهم فان هذه معرفة قلما تكلم بها أحد

الرضا وتكلفوا في دفعه
وقالوا ان وجود الكراهة
مناف لحال الرضا لا لمقامه
والحق ما حققته بالهام الله
سبحانه وتعالى والسلام
على من اتبع الهدى
(ومنها) كنت أغنى من
مدة أن يظهر لى وجهه
وجيئه في عدم قراءة
الفاتحة خلف الامام في
مذهبنا الحنفى ولم يكن
ترك القراءة القرض والعدول
حقن القراءة الحقيقية
الى القراءة الحكيمة معقولا
مع أنه ورد في حديث
نبي لا صلاة الا بفاتحة
الكتاب ومع ذلك كنت
أترك القراءة بالضرورة
رأية للمذهب فان الانتقال
عن المذهب الحادى وكنت
أعدهذا الترك من قبيل
الرياضة والمجاهدة فظهر
الحق سبحانه ببر كد رعاية
المذهب فى الآخر حقيقة
المذهب الحنفى فى ترك

والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والخمسون الى الخواجه محمد مهدي علي الكشميري في الترغيب في طريقة هذه الطائفة العلية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصلوة الشريفة التي صدرت من كمال المحبة والاخلاص مع الهدايا رزق الله سبحانه وتعالى الاستقامة على محبة هذه الطائفة وحشر معهم وهم قوم لا يشقى جليسهم ولا يحرم انيسهم ولا ينجب جليسهم وهم جلساء الله وهم اذا راوا ذكرا لله وهم من عرفهم وجد الله نظرهم دواء وكلامهم شفاه وصحبتهم ضياء وبهاء من رأى ظاهريهم خاب وخسر ومن رأى باطنيهم نجى وافلح ونعم ما قبل الهى ما هذا الذى جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومالم يجدك لم يعرفهم بمعنى ان معرفتهم ووجدانك ليس أحدهما منفكاً عن الآخر والتقدم الذاتي باعتبار للمعرفة وباعتبار الوجدان ومختار القائل تقدم ذلك الطرف لانه المبدأ فنه البداية أولى وأحرى والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الثالث والخمسون الى واحد من مشايخ النواحي في جواب استفساره بانى لو عبدت الله يحصل لنفس الاستغناء وان صدرت من زلة وخلاف الشرع نظره و التدامة والانكسار

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت أنه اذا جعلت نفسى في مقام الرياضة يعنى اشتغلت بها يظهر فى النفس الاستغناء وتزعم ان لا صالح مثلى وان صدر شئ من خلاف الشرع تخيل نفسها محتاجة ومسكينة فمعالج ذلك (أبها) الموفق ان الاحتياج والسكنة الصادر فى الشق الثانى الذى ينبى عن الندم نعمة عظيمة والعباد بالله سبحانه لولم تظهر التدامة التى هى من شعب التوبة بعد ارتكاب المحظور الشرعى وكانت النفس ملتهمة ومحظوظة بآتيان الذنب فان الالتئاذ بالذنب اصرار على الذنب فان كان الاصرار على السيئة الصغيرة فهو بوض الى الكبيرة والاصرار على الكبيرة دهليز الكفر ينبغى اداء شكر هذه النعمة العظمى ليحصل ازدياد الندم فيمنع عن ارتكاب خلاف الشريعة قال الله سبحانه وتعالى لئن شكرتم لازيدنكم وحاصل الشق الاول حصول العجب بعد اتيان الاعمال الصالحة وهذا العجب مما قاتل ومرض مهلك يبطل الاعمال الصالحة كإيأ كل النار الحطب ومنشأ العجب هو ان يرى الاعمال الصالحة منسوبة ومستحسنة فى نظر العامل والمعالجة بالاضداد فينبغى اتهام الحسنات وان يظهر قبائحها فى النظر روان ينسب الانسان نفسه واعماله الى القصور بل يحد مستحقا للطرود والعن قال عليه وعلى آله الصلاة والتسليم رب قارى للقرآن والقرآن يلغنه وكمن صائم ليس له من صيامه الا الظم والجوع ولا يخيل ان لا قبح لحسنه بل لو توجه اليه قليلا لوجد بعناية الله سبحانه كنه قبحها ولا يحس رائحة من الحسن فأين العجب ولن الاستغناء بل يكون من علة استيلاء رؤية القصور فى الاعمال منفعة لا مستحيا من اتيان الاعمال الحسنة لا معجبا ومستغنيا فاذا حصل رؤية القصور فى الاعمال تزيد قيمة الاعمال وتكون حقيقة بالقبول وينبغى السعى حتى يحصل هذه الرؤية فيخلص من

قراءة المأموم فظهرت القراءة الحكيمة فى النظر أحسن من القراءة الحقيقية وذلك فان الامام والمأموم كلاهما واقفان فى مقام المناجاة بالاتفاق لان المصلى يناجى ربه ويقدم الامام فى ذلك المقام ويجعل مقتدى به فالامام كالميراثى على لسان القوم كان قوما اذا اتوا عند ملك عظيم لحاجة يجعلون واحدا منهم رئيسا لهم حتى يعرض حاجتهم عن لسان الكل فان تكلم الباقون ايضا مع تكلم الرئيس يكون ذلك داخلا تحت سوء الادب وموجبا لمخط الملك فتكلم هؤلاء الجمعة الحكمى الذى يؤدى بلسان الرئيس احسن من تكلمهم الحقيقى وكذلك حال قراءة المأموم مع وجود قراءة الامام داخل فى الشعب ومستبعد عن الادب وموجب للفرق المتافى

العجب ودونه خسران القنادل أن يشاء الله وطائفة من الذين تيسرت لهم رؤية القصور في الأعمال على وجه الكمال يظنون أن كاتب اليقين معطل وأنه لا حسن له يكتب وكتب الشئ في الشغل دائماً وإن فعله كله قبيح وسىء فإذا انتهت معاملة العارف إلى هذا الحد دعوهم معه ما دعوهم (ع) بلغ البراع إلى هنا فكمبراً * والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والخمسون إلى السيد شاه محمد في بيان أن لتابعة النبي صلى الله عليه وسلم مراتب ودرجات وهي سبع درجات وبيان تفصيل كل درجة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ع-م) أن لتابعة النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام التي هي رأس كل سعادة دنيوية ودنيوية درجات ومراتب (الدرجة الأولى) لعوام أهل الإسلام من أتيان الأحكام الشرعية ومتابعة السنة النبوية تصديق القلب وقبل اطمئنان النفس الذي هو مربوط بدرجة الولاية وعلماء الظاهر والعباد والزهاد والذين لم تبلغ معاملتهم مرتبة اطمئنان النفس كلهم شركاء في هذه الدرجة من المتابعة وكلهم متساوية الأقدام في صورة الاتباع وحيث أن النفس لم تتخلص في هذا المقام من كفره وانكاره لا جرم تكون هذه الدرجة مخصوصة بصورة المتابعة بصورة التابعة هذه حقيقة المتابعة موجبة لفلاح ونجاة الآخرة ومنجية من عذاب النار ومبشرة بدخول الجنة ومن كمال كرمه سبحانه لم يعتبر انكار النفس بل اكتفى بتصديق القلب وجعل النجاة مربوطاً بذلك التصديق (شعر)

ولعل يقبل ادعى من كان يخ * لمقاولاً من قطرة الأمطار

(والدرجة الثانية) من المتابعة اتباع أقواله وأعماله عليه الصلاة والسلام التي تتعلق بالباطن من تهذيب الأخلاق ورفع رذائل الصفات وإزالة الأمراض الباطنية والعلل المعنوية مما يتعلق بمقام الطريقة وهذه الدرجة من الاتباع مخصوصة بأرباب السلوك الذين يقطعون بوادي السير إلى الله ومفاوزهم آخذين طريقة الصوفية من شيخ مقتدى (والدرجة الثالثة) من المتابعة اتباع أحواله وأذواقه ومواجيدته عليه الصلاة والسلام التي تتعلق بمقام الولاية الخاصة وهذه الدرجة مخصوصة بأرباب الولاية سواء كان مجذوباً سالكاً أو سالكاً مجذوباً فإذا انتهت مرتبة الولاية إلى آخرها فقد صارت النفس مطمئنة وامتعت من المعاندة والطغيان وانتقلت من الإنكار إلى الإقرار ومن الكفر إلى الإسلام فكلما تجتهد بعد ذلك في المتابعة تكون حقيقة المتابعة فإن أدى الصلاة فقد أدى حقيقة المتابعة يعني في أداء الصلاة وفي الصوم وإزكاة أيضاً هذا الحكم وعلى هذا القياس حقيقة المتابعة كاشفة في أتيان جميع الأحكام الشرعية (فان قيل) ما معنى حقيقة الصلاة والصوم والصلاة والصوم كل منهما عبارة عن أفعال مخصوصة فإن أدت تلك الأفعال على وجه أمر به فقد أدت الحقيقة فأتكون الصورة وما تكون الحقيقة وراءها (أجيب) لما كان لمبتدئ النفس الامارة التي هي منكورة للأحكام السماوية بالذات كان أتيان الأحكام الشرعية منه باعتبار الصورة ولما صارت نفس المنتهى مطمئنة وقبلت الأحكام الشرعية بالرضا والرضا كان أتيان الأحكام منه باعتبار الحقيقة مثلاً المنافق والمسلم كلاهما يؤديان الصلاة وحيث كان في المنافق إنكار الباطن لا يصدر

الاجتماع واكثر المسائل الخلافية بين الحنفى والشافعى من هذا القبيل يكون الرجحان في الظاهر في المذهب الشافعى ويكون التأيد والتقوية في الباطن والحقيقة في جانب الحنفى وقد اظهروا لهذا الفقير يعنى من طام الغيب أن الحق في الخلافات في جانب الحنفى وهم يرون الشكوك من الصفات الحقيقية وهو وإن كان يرى في الظاهر أنه راجع إلى القدرة والإرادة ولكن يظهر بدقة النظر ونور الفراسة أنه صفة على حدة وعلى هذا القياس سائر الخلافات وكذلك الأمر في الخلافات الفقهية فإن الصواب فيها في جانب الحنفى في أكثر المسائل وفي الأقل تردد وقد قال لى النبي صلى الله عليه

عنه الاداء صورة الصلاة والمسلم بواسطة تقياده الباطني متخلي بحقيقة الصلاة (١)
 فالصورة والحقيقة باعتبار انكار الباطن واقراءه (والدرجة الرابعة) درجة من المتابعة
 وكانت في الدرجة الاولى صورة هذه المتابعة وهنا حقيقة الاتباع وهذه الدرجة الرابعة
 من الاتباع مخصوصة بالعلماء الراشدين شكر الله تعالى سعيهم فانهم يحققون بدولة المتابعة
 بعد اطمئنان النفس وان حصل نحو من اطمئنان النفس للاولياء قدس الله تعالى اسيادهم
 بعد تمكين القلب ولكن كمال الاطمئنان يحصل للنفس في تحصيل كالات النبوة التي للعلماء
 منها نصيب بطريق الوراثة فيكون العلماء الراشدين متحققين بحقيقة الشريعة
 التي هي حقيقة الاتباع بواسطة كمال اطمئنان النفس وحيث فقد هذا الكمال في غيرهم
 يلبسون احيانا بصورة الشريعة وآونة يتحققون بحقيقة الشريعة (وانبياء) علامة
 للعلماء الراشدين لثلايدى كل عالم بالظاهر دعوى الرسوخ ولا يزعم امارته مطمئنة العالم
 الراشخ هو شخص له نصيب من تأويل متشابهات الكتاب والسنة وحظ من اسرار
 مقطعات الحروف التي في أوائل السور القرآنية وتأويل المتشابهات من مجلة الاسرار الغامضة
 ولا تخيل انه مثل تأويل اليد بالقدرة والوجه بالذات فانه ناش من علم الظاهر لامساس له بالاسرار
 واصحاب هذه الاسرار هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذه الرموز اشارات الى
 معاملاتهم ويشرف بهذه الدولة العظمى بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من ارادله ذلك
 وحصول هذه الدرجة من المتابعة التي هي منوطة باطمئنان النفس ووصول الى حقيقة
 متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام يتيسر احيانا بدون توسط الفناء
 والبقاء وبلا توسل السلوك والجذبة ويمكن أن لا يكون في البين شيء من الاحوال والمواجيد
 والنجليات والظهورات وتكون تلك الدولة نقد الوقت ولكن الوصول الى هذه الدولة
 من طريق الولاية اقرب من الوصول اليها من طريق آخر وهذا الطريق الآخر يزعم
 الفقير هو التزام متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية والاجتناب
 عن اسم البدعة ورسمها ومن لم يحترز عن البدعة الحسنة احترازه عن البدعة السيئة لا تنصل
 الى مشام روحه رائحة من هذه الدولة وهذا المعنى متعصر في هذا اليوم فان العالم مستغرق
 اليوم في لجة بحر البدعة ومطمئن بظلماتها لمن الجال في التكلم في رفع البدعة واحياء السنة
 أكثر علماء هذا الوقت بروجون البدعة ويمحون السنة ويفنون بجواز بدعات واسعة بل
 باستحسانها بعة تعامل الخلق ويدلون الناس عليها ليت شعري ماذا يقولون لو شاعت
 الضلالة وصار الباطل متعارفا تكون تعاملهم أن كل التعامل ليس هو دليل الاخصان
 والتعامل المعبر انما هو ما جاء من الصدر الاول وحصل باجتماع جميع الناس كاذ كفي الفتاوى
 القباية قال شيخ الاسلام الشهيد رحمه الله سبحانه لاناخذ باستحسان مشايخ بلخ وانما نأخذ
 بقول اصحابنا المتقدمين رحمه الله سبحانه لان التعامل في بلدة لا يدل على الجواز وانما يدل على
 الجواز ما يكون على الاستمرار من الصدر الاول ليكون دليلا على تقرير النبي عليه الصلاة
 والسلام اياهم على ذلك فيكون شرعاً عليه الصلاة والسلام وأما اذا لم يكن كذلك لا يكون
 فعلهم حجة الا اذا كان ذلك من الناس كافة في البلدان كلها ليكون اجاباً والاجماع

(١) يعني بالنسبة الى
 المناق من هه في هه

وسلم في الواقعه في واسط
 الاحوال انت من المجتهدين
 في علم الكلام فمن هذا الوقت
 لهذا الحق يرى رأى خاص
 وعلم مخصوص في كل مسألة
 من المسائل الكلامية
 واكثر المسائل الخلافية
 التي فيها نزاع بين الاشارة
 والماتريديّة وان كان يظهر
 فيها في الابتداء ان الحق في
 جانب الاشارة ولكن
 اذا اعمق فيها النظر بنور
 الفراسة يتضح أن الحق
 في جانب الماتريديّة ورأى
 هذا الفقير موافق لآراء
 العلماء الماتريديّة في جميع
 المسائل الكلامية الخلافية
 والحق أن هؤلاء الاكابر
 بواسطة اتباع السنة السنية
 على صاحبها الصلاة
 والسلام والنجية شأناً عظيماً
 يتيسر ذلك الشأن للفقير
 بواسطة خلط الفلسفات
 وان كان كلا الفريقين من
 أهل الحق وماذا أكتب

حجة الاترى انهم لو تعاملوا على بيع الخمر وعلى الربا لا يفتى بالحل ولا شك أن العلم بتعامل كافة
الانام والوقوف على عل جميع القرى والبلدان خارج عن حيطه قوة الشريعة تعامل
الصدر الاول الذى هو فى الحقيقة تقريره صلى الله عليه وسلم وراجع الى سنته فابن البدعة
وابن حسنها وكانت صحبة خير البشر عليه الصلاة والسلام كافية فى حصول جميع الكمالات
الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وكل من تشرف من علماء السلف بدولة الرسوخ بدون
اختيار طريق الصوفية وبلاقطع مسافة بالسلوك والجذبة كان ذلك بواسطة التزام متابعة
السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتقية والاجتناب عن بدعة غير مرضية
الهم ثبنا على متابعة السنة وجنبنا عن ارتكاب البدعة بحرمة صاحب السنة عليه وعلى آله
الصلاة والسلام (الدرجة الخامسة) من المتابعة اتباع كالاته عليه وعلى آله الصلاة والسلام
ولامدخل لهم والعمل فى حصول تلك الكمالات بل حصولها مربوط بمحض فضل الحق
واحسانه جل سلطانه وهذه الدرجة عالية جدا لاساس للدرجات السابقة بها وهذه
الكمالات مخصوصة بالانبياء اولى العزم بالاصالة ويشرف بها بالتبعية والوراثة كل من
اريد له ذلك (والدرجة السادسة) من المتابعة اتباعه عليه الصلاة والسلام فى كل مخصوص
بمقام محبوبته عليه وعلى آله الصلاة والسلام وكان افاضة الكمالات فى الدرجة الخامسة
كانت بمجرد الفضل والاحسان كذلك فى الدرجة السادسة افاضة كالاتها بمجرد المحبة التى
فوق الفضل والاحسان ومن هذه الدرجة ايضا نصيب لاقول قليل وهذه الدرجات الخمس
من درجات المتابعة غير الدرجة الاولى وكلها تتعلق بمقامات العروج وحصولها مربوط
بالصعود (والدرجة السابعة) متابعة تتعلق بالنزول والهبوط وهذه الدرجة جامعة لجميع
الدرجات السابقة فان فى هذا الموطن يعنى موطن النزول تصديق القلب وتمكينه واطمئنان
النفس واعتدال اجزاء القلب لامتناهها وانتهائها عن الطغيان والعناد وكان الدرجات السابقة
كانت اجزاء هذه المتابعة وهذه الدرجة كالكل لتلك الاجزاء ويحصل التابع فى هذا المقام
شبهة بالتبوع على نهج كانه قد ارتفع اسم التبعية من بين وزال امتياز التابع والتبوع ويتوهم
أن التابع كلما يأخذ يأخذه من الاصل كالتبوع وكان كليهما بشرى من عين واحد وكليهما
فى عناق واحد ومخدة واحدة وكانهما لبن وسكر ابن التابع ومن المتبوع ولمن التبعية فانه لا مجال
للتغاير فى اتحاد النسبة والعجب انه كلما يطالع فى هذا المقام بامعان النظر لا تكون نسبة
التبعية ملحوظة ومنظورة اصلا ولا يكون امتياز التبعية والمتبوعية مشهودا قطعاً والذى
يدرك ويدرى أن التابع يعرف نفسه طفلياً ووارث نبيه عليه وعلى آله الصلاة والسلام
وكان التابع غير الطفلى والوارث وان كان الكل فى سلك التبعية والظاهر أن حيولة التبوع
لازمة فى التابع وأما فى الطفلى والوارث فليس بلازمة اصلاً التابع آكل حصته والطفلى
جليس ضمنى بالجملة ان كل دولة جاءت فى عاصمة الوجود فانها للانبياء عليهم الصلاة
والسلام ومن سعادة الامم احتفاظهم من تلك الدولة بتفعل الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات
وتناولهم من حصتهم ﴿ شمر ﴾

جملت باقى لست الحق ركه * فيكى سماعى من وراء نداء

من علو شأن رئيسهم الامام
الاجل والهمام الا كل ابى
حنيفة رضى الله عنه فانه
اعلم المجتهدين واورعهم
وانقاهم قال الامام الشافعى
رضى الله عنه الفقهاء
كلهم حيال ابى حنيفة نقل
عن الامام الشافعى رضى
انه لما زار قبر ابى حنيفة
ترك اجتهاده وقال استحي
منه أن اعمل فى حضوره
برأى وأخالفه فترك
قنوت العجرو قراءة الفاتحة
خلفا الامام نعم انما يعرف
عظمة شأن ابى حنيفة
الامام الشافعى واذا نزل
عيسى على نبياء وعليه
الصلاة والسلام غدا
يعمل بمذهب ابى حنيفة
رضه كما قال محمد يارسنا
قدس سره فى الفصول
السته (يعنى يوافق رأيه
كما حققه فى مواضع)
وهذه العظة كافية له لا
يعاد لها مائة عظة اخرى

والتابع الكامل من يكون مخلى بهذه الدرجات السبع من المتابعة والذي له متابعة في البعض دون البعض فهو تابع في الجملة على تفاوت الدرجات وعلماء الظاهر مسرورون بالدرجة الاولى ولينهم ينفون تلك الدرجة ايضا وهم جعلوا المتابعة مقصورة على صورة الشريعة وظنوا ما وراءها امر آخر وتصوروا طريقة الصوفية التي هي وسيلة لحصول درجات المتابعة شيافريا ولم يعرفوا كثرة شيوخا ومقتدى لنفسه غير الهداية والبردوى (١) * شرع

وليس لشيء كامن جوف صخرة * سواها سموات لديه | ولا ارض
حققت الله سبحانه واياكم بحقيقة المتابعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتهيئة
وعلى جميع اخوانه من الانبياء الكرام والملائكة العظام وعلى جميع اتباعهم الى يوم القيام
* المكتوب الخامس والخمسون الى الحمدوم زاده الخواجه محمد سعيد والحمدوم زاده
الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى في بيان ان القرآن جامع لجميع الاحكام الشرعية وفي
مناقب الامام الاعظم ابي حنيفة رضى الله عنه وبيان ان اصل هذا الامر هو الشريعة ومدح
الصوفية العلية وما يتأصل ذلك *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان القرآن المجيد جامع
لجميع الاحكام الشرعية بل جامع لجميع الشرائع النافذة غاية ما في الباب ان بعض احكام هذه
الشريعة يفهم بعارة النص واسارة النص ودلالة النص واقتضاء النص والعوام والخواص
من أهل اللغة وتساوية الافدام في هذا الفهم والقسم الآخر من الاحكام من قبيل ما يفهم
بتوسط الاجتهاد والاستنباط وهذا الفهم مخصوص بالائمة المجتهدين سواء كان النبي صلى الله
عليه وسلم على قول الجمهور أو أصحابه الكرام عليهم الرضوان أو سائر مجتهدي ائمة عليه
الصلاة والسلام ولكن الاحكام الاجتهادية في زمنه عليه الصلاة والسلام لم تكن متزدة
بين الخطا والصواب لكونه أو ان الوحي بل كان يتميز صواب الحق من خطأ الخطأ بالوحي
القطعي ولم يبق الحق متميزا بالباطل فان تقرير النبي وتبتيته على الباطل غير مجوز بخلاف
الاحكام الحاصلة بطريق استنباط المجتهدين بعد انقراض زمان الوحي فانها متزدة بين
الخطا والصواب ولهذا كان الاحكام الاجتهادية التي صارت مقررة في زمن الوحي
موجبة ليقين المفيد للعمل والاعتقاد وبعد زمان الوحي تكون موجبة للظن المفيد للعمل
لا الاعتقاد والقسم الثالث من احكام القرآن مما يعجز عن فهمه الطاقة البشرية وما لم يحصل
الاعلام من جانب منزل الاحكام جل سلطانه لا يتصور فهم تلك الاحكام وحصول ذلك
الاعلام مخصوص بالنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام لا يحصل لغيره وهذه الاحكام
وان كانت مأخوذة من الكتاب ولكن لما كان مظهرها نبينا عليه وعلى آله الصلاة
والسلام نسبت هذه الاحكام الى السنة بالضرورة كما نسبت الاحكام الاجتهادية الى القياس
باعتبار ان القياس مظهر تلك الاحكام فيكون كل من السنة والقياس مظهرا للاحكام وان
كان بين هذين المظهرين فرقا كثيرا حيث ان احدهما مستند الى الرأي الذي فيه مجال الخطا
والثاني مؤيد بالاعلام الحق جل وعلا الذي لا مجال فيه للخطا وفي القسم الاخير كمال

(١) هذا في عصره
قدس سره والافني زماننا
هذا مقتدى أكثرهم الفقه
الكبرى والجلبي أو
الدعوى المجردة فانا لله وانا
اليه راجعون منه عفي عنه

قال حضرة شيخنا قدس
سر قرأت الفاتحة خلف
الامام مسددة ثم رأيت
الامام الاعظم ليلة في المنام
يشد قصيدة غراء في مدحه
يفهم منها أن كثير من
الاولياء كانوا على مذهبي
فتركت قراءة الفاتحة خلف
الامام من هذا الوقت
(ومنها) ان كاملا يجيز
ناقصا بتعليم الطريقة
وفي ضمن اجتماع المرادين
الناقصين يتم امر ذلك
الناقص المجاز ايضا وقد
اجاز حضرة الخواجه
النقشبند قدس سره مولانا
يعقوب الجرخي بتعليم
الطريقة وقال له يا يعقوب
كلا وصل اليك مني اوصله
الى خلق الله وقد تم امر
مولانا يا يعقوب بعد ذلك
في خدمة الخواجه علاء
الدين العطار قدس
سر له ولهذا عد مولانا
عبدا للرحمن الجاهلي

الشبهة بالأصل وكأنه مثبت للأحكام وإن كان مثبت جميع الأحكام في الحقيقة هو الكتاب العزيز فحسب (ينبغي) أن يعلم إن لغير النبي مجال الخلاف للنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام في الأحكام الاجتهادية أن بلغ هذا الغير مرتبة الاجتهاد والأحكام التي ثبتت بعبارة النص وإشارة النص ودلالة النص وكذلك الأحكام التي مظهرها السنة لا مجال للخالفه أحد فيها بل اتباع تلك الأحكام لازم لجميع الأمة فتسابعة رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الأحكام الاجتهادية ليست بلازمة لمجتهدى الأمة بل (١) الصواب في ذلك الموطن هو متابعة رأى نفسه (وهنا) دقيقة ينبغي أن يعلم أن الانبياء الذين يتبعون شرائع الانبياء أولى العزم عليهم الصلاة والسلام الواجب عليهم هو اتباع الأحكام التي ثبتت بالعبارة والإشارة والدلالة من كتبهم وصحفهم لا اتباع الأحكام التي ظهرت باجتهادهم وسنتهم فانه إذا لم يلزم المتابعة على مجتهدى الأمة في الأحكام الاجتهادية كما مر كيف يلزم المتابعة على النبي المتابع والأحكام التي مظهرها سنة كما انها حاصلة لاوى العزم بالأعلام كذلك هي ثابتة لنبي غير اولى العزم ايضا بأعلامه تعالى فايكون المتابعة بل لا مجال للمتابعة فان على مقدار كل وقت ومناسبة كل طائفة احكاما على حده تارة يناسب الحل وتارة يناسب الحرمة كان الاعلام لنبي من اولى العزم بحلية امر ونهي آخر من غير اولى العزم بحرمته وكل من هذا الحل والحرمة مأخوذ من صحف منزلة كما كان المجتهدين يأخذان من مأخذ واحد حكمين مختلفين بفهم منه احدهما الحل والآخر الحرمة (فان قيل) هذا الاختلاف له مجال في الاجتهاد لكون مداره على رأى الذى فيه احتمال الصواب والخطأ ولكن لا مجال لهذا المعنى في اعلامه تعالى لان كونه مترددا بين الخطأ والصواب غير جائز بل الحكم عند الحق جل وعلا واحد فان كان حلا لا مجال للحرمة وان كان حرمة لا مجال للحل (اجيب) يجوز أن يكون بالنسبة الى قوم حلا وبالنسبة الى قوم آخر حرمة فيكون حكم الله تعالى متعددا في واقعة واحدة بالنسبة الى تعدد القوم ولا محذور نعم هذا المعنى لا يصح في امة خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام فان كافة الانام محكوم عليهم في هذه الشريعة بحكم واحد ليس لله سبحانه فيها حكمان في واقعة واحدة (فان قيل) اذا حكم نبي من الانبياء اولى العزم بحل امر وحكم نبي آخر متابع بالحرمة في ذلك الامر يلزم أن يكون الحكم الثانى ناسخا للحكم الاول وهذا غير جائز فان النسخ مخصوص بامر اولى العزم لا يكون غيره ناسخا (اجيب) ان النسخ انما يلزم اذا كان الحكم الثانى تاما بالنسبة الى كافة الانام فيرفع الحكم الاول الذى كان بالنسبة الى قوم مخصوص بامر والحكم الثانى ليس بعام هنا بل هو حكم بالحرمة مثلا بالنسبة الى قوم مخصوص فلا منافاة بينه وبين الحكم الاول الا ترى ان مجتهدا يحكم في واقعة بالحلية ويحكم مجتهد آخر في عين تلك الواقعة بالحرمة ولا نسخ فيه اصلا وان كان بين هذا وبين ذاك تفاوت فاحشا فان هنا رأى وهناك اعلام وفي رأى مجال لتعدد الحكم وفي الاعلام لا مجال لتعدد ولكن تعدد القوم يميز ذلك كما مر (فاحكام) الشرائع التقدمة المفهومة من كتب الانبياء اولى العزم وصحفهم بحسب اللغة

(١) يعنى في عصره صلح والانفلا يجوز ذلك قطعاً لانقلابه يقينا باعلام الله تعالى كما مر أنفاً ثبتت منه عنى عنه

في النسخات من مر يدى الخواجه علاء الدين العطار اولا ثم ينسبه الى الخواجه النقشبند ثانياً ومن هذا القبيل ان بعض الكملاء يميز بتعليم الطريقة لمريد فيه استعداد درجة واحدة من درجات الولاية بعد حصول تلك الدرجة وذلك المريد كامل من وجه وناقص من وجه وكذلك حال مر يد فيه استعداد درجتين او ثلاث درجات من درجات الولاية في انه كامل من وجه وناقص من وجه فانه مالم يوصل الى نهاية النهايات يكون في كل درجة من الدرجات كمال من وجه ونقص من وجه ومع ذلك يميزه الشيخ الكمال بتعليم الطريقة بعد حصول مرتبة استعداد فلم تكن الاجازة موقوفة

لا مجال للمخالفة فيها ايضا للانبياء المتابعين بل وردت تلك الاحكام بالنسبة الى كافة الانام
فكل نبي متابع الرأى قوم ارسل وارى قوم يدعو لا يبلغهم خلاف تلك الاحكام فان حلالا
فذلك وان حرمة فعلى الجميع الى ان يبعث نبي آخر من اولى العزم فيرفع هذا الحكم ففى
هذا الوقت يتصور النسخ فالتسخ انما هو باعتبار الاحكام المأخوذة من الصحف المنزلة
بحسب اللغة والاحكام التى ثبتت بالاجتهاد والاعلام ونسبت الى القياس والسنة فالتسخ
غير متصور فيها فان هذه الاحكام انما هى بالنسبة الى بعض دون بعض فاجتهاد نبي وكذلك
سنته لا يكونان رافعين لاجتهاد نبي آخر وسنته فان ذلك بالنسبة الى قوم وهذا بالنسبة الى
قوم آخرين فان كان اختلاف الحكمين بالنسبة الى كافة الانام أو بالنسبة الى قوم واحد
فهو نسخ البتة كما ان الحكم فى شريعنا بالنسبة الى كافة الانام والحكم الثانى ناسخ للحكم
الاول فسنه نبينا عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات اللاحقة تكون ناسخة لسنته
السابقة ولا يجوز نسخ هذه الشريعة بعد نزول عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
ومتابعته لهذه الشريعة واتباعه سنة نبينا عليه الصلاة والسلام (يكاد) ينكر علماء
الظاهر لاجتهاده على نبينا وعليه الصلاة والسلام من كمال الدقة وغموض المأخذ
وزعمونها مخالفة للكتاب والسنة ومثل روح الله مثل الامام الاعظم الكوفى فانه يركه
الورع والتقوى وبدولة متابعة السنة نال فى الاجتهاد والاستنباط درجة عليا بحيث
يعجز الآخرون عن فهمه وزعمون مجتهدا نه بواسطة دقة المعانى مخالفة للكتاب والسنة
ويظنونهم واصحابه اصحاب الراى كل ذلك لعدم الوصول الى حقيقة علمه ودرابته وعدم الاطلاع
على فهمه وفرامته الا أن الامام الشافعى وجد نبذة من دقة فقاوته عليهما الرضوان
حيث قال الناس كلهم عيال فى الفقه لابي حنيفة فويل لقاصرى النظر على جراتهم
حيث ينسبون قصورهم الى الغير (شعر)

لو ما بهم قاصر طعنا بهم سفها * برأت ساحتهم عن أفحش الكلام
هل قطع الثعلب الختال سلسلة * قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم

ويمكن أن يكون ما قاله الخواجه محمد يارمسا قدس سره فى الفصول الستة من ان عيسى على
نبينا وعليه الصلاة والسلام يعمل بعد النزول بمذهب الاملم أبى حنيفة بواسطة هذه المناسبة
التي له رضى الله عنه بحضرة روح الله عليه السلام يعنى ان اجتهاد روح الله يكون موافقا
لاجتهاد الامام الاعظم لانه يقلد مذهبه فان شأنه عليه السلام أعلى وأجل من ان يقلد علماء
الامة ونقول من غير شائبة تكلف وتعصب ان نورانية المذهب الحنفى ترى وتظهر فى النظر
الكشفى كالبهر العظيم (١) وسائر المذاهب تظهر مثل الحياض والجداول واذا لوحظ فى الظاهر
ايضا يوجد السواد الاعظم من أهل الاسلام متابعين لابي حنيفة عليه الرحمة والرضوان
وهذا المذهب مع كثرة متابعيه يمتاز عن سائر المذاهب فى الاصول والقروء وله فى الاستنباط
طريق على حدة وهذا المعنى منبى عن الحقيقة (والعجب) ان الامام أباحنيفة أسبق قدما من الكل
فى تقليد السنة ويعتقدون الاحاديث المرسلة كلاحاديث المسندة مسخقة للمتابعة ويقدها
على رأيه وكذلك يقدم قول الصحابة على رأيه بواسطة نيلهم شرف صحبة خير البشر عليه

(١) هذا قريب مما ذكره
الشرافى فى أوائل ميراثه
منه فى عنه

على الكمال المطلق ينبغي ان
يعلم ان النقص وان كان منافيا
للأجزة ولكن لما اناب
الكامل المكمل الناقص
مناب نفسه بعدده كبده
فلا يتعدى ضرره والله
اعلم بحقايق الامور كلها
(ومنها) ان يادداشت عبارة
عن دوام حضور حضرة
الذات تعالت وتقدست
وهذا المعنى يخيل لارباب
القلوب ايضا فى بعض
الاحيان بواسطة جامعة
القلب فان كلامه فى الانسان
فهو ثابت للقلب وحده
وان كان الفرق بالاجال
والنفصيل موجودا فيفسر
حضور ذات الحق سبحانه
وتعالى على سبيل الدوام
فى مرتبة القلب ايضا
ولكن هذا المعنى صورة
يادداشت لاحقيقته ويمكن
ان يكون المراد بالندراج
النهاية فى البداية هو هذا
اليادداشت الصورى واما

وعليهم الصلوات والتسليمات والآخرين ايسوا كذلك ومع ذلك يزعمه الخالفون صاحب رأى وينسبون اليه ألفاظا تنبئ عن سوء الادب مع ان الكل معترفون بكمال علمه ووفور روعه وتقواه رزقهم الله سبحانه التوفيق للابوذوا والابن ورئيس أهل الاسلام والسواد الاعظم من المسلمين يريدون أن يطمئنا نور الله بأفواههم والذين يقولون لهؤلاء الاكابر اصحاب الرأى فان اعتقدوا انهم يحكمون برأىهم لا يتبعون الكتاب والسنة يكون السواد الاعظم من أهل الاسلام يزعمهم انفسهم ضالين مبتدعين بل يكفونون خارجين من زمرة أهل الاسلام ولا يمسعد ذلك الا جاهل ليس له خبر عن جهله اوزنديق مقصوده ابطال شطر الدين وما أعظم جهالة ناقص جمع احاديث معدودة وجعل أحكام الشريعة منحصرة فيها وطفق بنى ما وراء معلومه ويجعل ما لم يثبت عنده منغيا **شعر**

وليس لشيء كامن جوف صخرة * سواها سموات لديه ولا أرض

وبل لهم ألف مرة على تعصباتهم الباردة وانظارهم الفاسدة فان باقى الفقه هو أبو حنيفة وقدسوا له في ثلاثة أرباع الفقه واشترك الباقي في الربع الباقي وهو صاحب البيت في الفقه وغيره كلهم عيال له ومع وجود التزام هذا المذهب كانلى مع الامام الشافعى بحجة ذاتية واعتقده عظيموا وهذا أقلد مذهبه في بعض الاعمال النافلة ولكن ماذا صنع أجد الآخرين في جنب الامام ابى حنيفة مع وجود وفور العلم وكال التقوى كالاطفال والامر الى الله سبحانه المتعال (ولزج) الى أصل الكلام فنقول قد سبق أن اختلاف الاحكام الاجتهادية ليست بمستلزمة للنسخ وان صدر ذلك الاختلاف من نبي بخلاف الاختلاف الواقع في أحكام الكتاب والسنة فانه موجب للنسخ كما مر تحقيقه أيضا فنقرر ان المعبر في اثبات الاحكام الشرعية هو الكتاب والسنة وقياس المجتهدين واجماع الامة أيضا مثبتان للاحكام وبعده هذه الادلة الاربعة الشرعية لا يكون شئ من الدليل مثبتا للاحكام أصلا لا يكون الالهام مثبتا للحل والحرمة ولا كشف أبواب الباطن لفرض والسنة وارباب الولاية الخاصة مساوية لعامة المؤمنين في تقليد المجتهدين لا يوجبهم الكشف والالهامات مزينة على غيرهم في ذلك ولا يخرجهم عن رتبة التقليد فيمـاهنالك وذواتون والبسطاى والجنيد والشبلى مساوون لزيد وعمرو وبكر وخالد الذين هم من عوام المؤمنين في تقليد المجتهدين في الاحكام الاجتهادية نعم ان مزينة هؤلاء الاكابر في أمور أخرى وهم اصحاب الكشف والمشاهدات وهم أيضا أرباب التجليلات والظهورات قد انقطعوا بواسطة استيلاء محبة المحبوب الحقيقى عما سواه جل سلطانه وعقوا عن رؤية الغير وادراك الغيرية فان كان لهم حاصل فهو سبحانه وان كانوا واصلين فاليه تعالى وهم في العالم بلا عالم ومع أنفسهم بلا أنفسهم فان ماشوا يعيشون لاجله وان ماتوا يموتون لاجله ومبتدعهم بشاهد المطلوب بواسطة غلبة المحبة في مرآة كل ذرة من ذرات العالم ويجد كل ذرة جاءها الجميع الكمالات الاسمية والصفائية فإبدى من علامات متبهم فانهم لاعلامتهم وأول قدمهم نسبـان السوى فأظهر من قدمهم الثانى فانه في خارج الافاق والانفس والالهام لهم

حقفته فانما تحصل بعد
تزكية النفس وتصفية
القلب ولكن اذا كان
المراد بحضرة الذات
مرتبة الوجوب التى الذات
فيها جامعة للصفات
الوجوبية بتصور حصول
يادداشت بمجرد الوصول
الى شهود هذه المرتبة
بعد طى جميع المراتب
الامكانية ويتحقق هذا
المعنى أيضا في التجليلات
الصفائية فان ملا حظة
الصفات ليست بتناقضة
لحضور حضرة
الذات تعالت وتقدمت
على هذا التقدير وأما إذا
كان المراد بها مرتبة
الاحدية المجردة التى هى
معارة عن جميع الاسماء
والصفات والنسب
والاعتبارات فحصول
يادداشت انما يتصور بعد
طى جميع المراتب الاسمية
والصفائية والنسبية

والكلام معهم أكابرهم يأخذون العلوم والاسرار من الاصل بلا توسط وكان المجتهد تابع
 رأيه واجتهادهم ايضا تابعون في المعارف والمواجد لالهامهم وفراسمهم كتب حضرة
 الخواجه محمد بارسا قدس سره ان روحانية الخضر على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 متوسطة في افاضة العلوم الدنية والظواهر ان هذا الكلام بالنسبة الى الابتداء والتوسط
 ومعاملة المنتهى شئ آخر كما يشهد به الكشف الصريح (ويؤيد) هذا التحقيق ما نقل عن
 الشيخ عبدانقادر الجيلاني قدس الله تعالى سره من أنه كان يوما بين العلوم والمعارف على رأس
 المنبر فر عليه الخضر في ذلك الاثناء فقال له الشيخ أيها الاسرايلى تعالى اسمع كلام المحدث
 (١) يفهم من عبارة الشيخ هذه ان الخضر ليس من المحمديين بل من الملل السابقة فاذا
 كان كذلك كيف يكون واسطة للمحمديين (فحقق) ان العلوم والمعارف شئ آخر ما وراء
 الاحكام الشرعية وأهل الله مخصوصون بها وان كانت تلك المعارف ثمرات هذه الاحكام
 ونتائجها (والمقصود) من غرس الاشجار حصول الثمار وما دامت الاشجار قائمة الثمار متوقعة
 فذا طرق الخلل الى أصل الاشجار فقد انعدم الاثمار وما أعظم حقاقتهم من يطلع الشجر وتوقع
 الثمر وكلما يحسن تربية الاشجار يحصل منها جيد الاثمار أكثر وأوفر والثمره وان كانت مقصودة
 ولكنها فرع شجرة (فينبغي) أن يقيس ملتزم الشريعة والمداهن في الشريعة على هذا المعنى
 فالذى فيه التزام الشريعة فهو صاحب معرفة وكلما كان الالتزام أكثر تكون المعرفة أوفر
 والذى هو مداهن لا نصيب له من المعرفة وما فيه منها يزعمه الفاسد بالفرض وان لم يكن شيئا
 في الحقيقة فهو من قبيل الاستدراج الذى فيه شركة للجوكة والبراهمة كل حقيقة ردت
 الشريعة فهي زندقة والحاد فيجوز ان يفهم خواص أهل الله في معارف تتعلق بذاته وصفاته
 وأفعاله تعالى بعض الاسرار والدقائق التى ظاهر الشريعة ما كت عنها وان يجدوا الاذن وعدم
 الاذن منه تعالى في الحركات والسكنات وان يعرفوا مرضيه وغير مرضيه سبحانه وكثيرا
 ما يجدون اداء بعض العبادة النافلة غير مرضى ويكونون مأذونين بتركه ويفهمون احيانا
 اولوية النوم من اليقظة الاحكام الشرعية موقفة بالاوقات والاحكام الالهامية ثابتة في جميع
 الاوقات فاذا كان حركات هؤلاء الاكابر وسكناتهم مربوطة بالاذن تكون النوافل عند غيرهم
 فرائض عندهم مثلا الفعل الواحد نقل بالنسبة الى شخص يحكم الشريعة وفرض بالنسبة الى
 شخص آخر يحكم الالهام فالآخرون يؤدون النوافل احيانا ويرتكبون الامور المباحة احيانا
 وهؤلاء الاكابر لصدور افعالهم بأمر المولى واذنه تكون أفعالهم كلها من الفرائض والمستحب
 والمباح عند غيرهم فرض عندهم ليدرك علو شأن هؤلاء الاكابر من ههنا وعلو الظاهر
 يخصون الاخبارات الغيبية في امور الدنيا بالانبياء عليهم الصلوات والتسليمات
 لا بشركون غيرهم في تلك الاخبارات وهذا المعنى مناف للورائة ونفى لكثير من العلوم
 والمعارف الصحيحة التى تتعلق بالدين المتين نعم الاحكام الشرعية مربوطة بالدلة الاربعة
 لا مجال فيها للالهام ولكن الامور الدينية وراء الاحكام الشرعية كثيرة والاصل الخامس
 فيها الهام بل يمكن أن يقال الاصل الثالث الهام وبعد الكتاب والسنة هذا الاصل قائم
 وثابت الى انقراض العالم فانكون نسبة الآخرين لهؤلاء الاكابر وربما تصدر العبادة عن

(١) نقل أن الخضر جاء
 منزل المظهر الشهيد وقال
 له ما تريد فقال له المظهر
 الشهيد لا حاجة لي اليك
 فان شئني السيد يكفيني
 في كل ما أريد منه وفي عنه
 والاعتبارية وكل موضع
 بين فيه هذا الفقير يادداشت
 أراد به المعنى الاخير وان
 كان اطلاق الحضور غير
 ملائم في تلك المرتبة كالا
 ينبغي على اربابه فانها متعالية
 عن الحضور والغيبة ولا بد
 في اطلاق الحضور من
 ملاحظة صفة من الصفات
 والمناسب لفظ الحضور
 هو تفسير يادداشت بالمعنى
 الثانى فاطلاق النهاية
 على يادداشت على هذا
 التقدير انما هو باعتبار
 الشهود والحضور فانه لا
 مجال للشهود والحضور
 فوق هذه المرتبة بل فيه
 اما جهل وحيرة واما معرفة
 ولكن هذه المعرفة ليست
 المعرفة التى تعرفها انت فان
 معرفتك هي المعرفة
 الاسماوية والصفائية وهذا المقام
 فوق معرفة الاسماء
 والصفات بمرحلة كثيرة
 والصلاة والسلام على خير
 البشر وعلى آله الاطهر

الآخرين وتكون غير مرضية وهؤلاء الاكابر يتركون العبادة في بعض الاحيان ويكون ذلك الترك مرضيا فكانت تركهم افضل عند الحق جل وعلا من فعل غيرهم والعوام حاكون بخلاف ذلك يعتقدون ذلك تابدا وهذا مكارا ومعطلا (فان قيل) لما كان الدين كاملا بالكتاب والسنة فما الحاجة بعد الكمال الى الالهام وأى نقصان بقى حتى يتكامل بالالهام (اجيب) الالهام مظهر الكمالات الخفية للدين لامتيت الكمالات الزائدة في الدين كما ان الاجتهاد مظهر للاحكام الالهام مظهر للدقائق والاسرار التي فهم أكثر الناس قاصر عنها وان كان بين الاجتهاد والالهام فرق واضح لكون ذلك مستندا الى رأى وهذا الى خالق الرأى جل سلطانه فظهر في الالهام قسم من الاصاله ليس هو في الاجتهاد والالهام شبهة باعلام النبي الذي هو مأخذ السنة ~~كخامروان~~ كان الالهام غنيا والاعلام قطعيارنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والخمسون الى مولانا عبد القادر الانبالي في بيان ان معاملة العارف تبلغ مرتبة يكون حكم سيئات الآخرين بالنسبة اليه حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تبارك وتعالى اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات تبذل معاملة العارف بعناية الله سبحانه وحرمة حبيب عليه الصلاة والسلام مرتبة تصير سيئات الآخرين في حقه حسنات وتكون الصفة الذيلة بالنسبة الى غيره جيدة بالنسبة اليه مثلا الرياء والسمعة من السيئات ومن رذائل الاوصاف يعرض لهما في حقه الحسن وتأخذ ان حكم الحمد والشكر فان ذلك الدرويش قد سلب عن نفسه جميع اقسام العظمة والكبرياء ونسبها الى جناب قيس الحق جل سلطانه وابعد عن نفسه جميع أنواع الحسن والجمال والخير والكمال وخصصها به سبحانه وتعالى لا يجد نفسه غير شر ونقص ولا يرى في نفسه غير ذل وافتقار وانكسار فان كان فرد من افراد الكمال فرضا متوجها في الظاهر بجده مرقا تايترقى منها الى فوق ويصل الى جناب يليق بالعظمة والكبرياء وهكذا حال الحسن والجمال والخير والكمال ليس له نصيب منها غير ان تكون هذه الاشياء مرآق لترقيه والامانات راجعة الى أهل الامانات ففي صورة الرياء والسمعة ليس مقصوده الاشتهار والافتخار والرفعة والعظمة بل اظهار نعمة الحق واعلام احسانه سبحانه وتعالى اليه فكان الرياء والسمعة عين جد الحق وشكره تعالى وتقدس وخرجا من الرذالة الى المحمدة وعلى هذا القياس سائر الصفات اولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما والسلام

المكتوب السابع والخمسون الى الملا غازي النائب في بيان أن ذكر الحق جل وعلا أولى من الصلوات على خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام لكن بشرط ان يكون الذكر حقيقة بالقبول ومتلقى من شيخ مقتدى وما يناسب ذلك

قد كنت أوقانا مشغولا بصلاة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام بأنواعها واقسامها ووجدتها تترتب عليها نتائج وثمرات عاجلة واهتديت بهالدقائق الولاية الخاصة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والنعمة واسرارها ولما مضت مدة على هذا العمل

(ومنها) ان قامية هذا الطريق بالوصول الى نهاية النهايات مربوطة بطى المقامات العشر المشهورة التي اولها التوبة وآخرها الرضاء ولا يتصور مقام فوق مقام الرضاء في مراتب الكمال حتى الرؤية الاخروية ايضا وانما يظهر حقيقة مقام الرضاء في الآخرة وحصول بقية المقام في الآخرة غير متصور فانه لا معنى لتوبة هناك ولا مجال للزهد فيها ولا يتصور التوكل ثمة ولا احتمال للصبر هناك نعم يتصور فيها الشكر ولكنه من شعب الرضاء لا امر مبين له فان قيل رجايفهم الرغبة في الدين من الكمال المكمل ويشاهد منه ما هو مناف للتوكل ويظهر منه الجزع الذي هو مناف للصبر وتوجد فيه الكراهة التي هي ضد الرضاء فما وجه

وقع الفتور في هذا الاشتغال اتصافا وزال توفيق المواظبة عليه ووقع الاقتصار على صلوات
موقنة واستحسن لي في هذا الوقت الاشتغال بالتسبيح والتكبير والتلهيل بدل الصلوات
فقلت ولعل في هذا الامر حكمة انظر ماذا يظهر فعل آخر ابغاية الله تعالى ان الذكر في هذا
الوقت افضل من الصلوات في حق من يصلي وفي حق من يصلي عليه وذلك من وجهين
أحدهما ماورد في الحديث القدسي من شغله ذكرى من مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى
السائلين والوجه الثاني هو ان الذكر مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم فكما ان ثواب
ذلك الذكر يصل الى الذاكر يصل اليه صلى الله عليه وسلم ايضا مثل ذلك الثواب قال عليه
الصلوة والسلام من سن سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها وكذلك كل عمل صالح
حاصل من الامة كما ان أجره يصل الى العامل يصل ايضا مقدار ذلك الأجر الى النبي السدي
هو واضع ذلك العمل وشارعه من غير ان ينقص من أجر العامل شيء ولا يلزم ان يعمل
العامل عمله بنية النبي فانه عطاء الحق جل سلطانه لا صنع للعامل فيه نعم ان وجدت النية
لنبي ايضا من العامل يكون باعشا على ازدياد أجر العامل وهذه الزيادة ايضا تعود الى النبي
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولا شك ان المقصود الاصيل من الذكر
هو تذكري الحق سبحانه وطلب الأجر طغيبا له وفي الصلاة المقصود الاصيل هو طلب الحاجة
شتان ما بينهما فالقبوض التي تصل الى النبي صلى الله عليه وسلم من طريق الذكر تكون زائدة
بضعاف على البركات التي تصل اليه صلى الله عليه وسلم من طريق الصلوات (ينبغي) ان
يعلم ان هذه الرتبة ليست هي لكل ذكر بل هي مخصوصة بالذكر الذي حقيق بالقبول
والذكر الذي ليس كذلك فالصلاة منزلة عليه ووصول البركات منها حينئذ أكثر توقعا
ولكن الذكر الذي أخذه الطالب عن شيخ كامل مكمل وداوم عليه بشرائط الطريقة أفضل
من الصلاة فان هذا الذكر وسيلة ذاك الذكر وما لم يشغل بهذا الذكر لا يصل الى ذاك الذكر
ومن ههنا لم يجوز مشايخ الطريقة قدس الله تعالى اسرارهم اشتغال المبتدئ بهذين الذكر
وأمره بالاقتصار على الفرائض والسنن يعني الرواتب ومنغوه من الأمور النافلة
(ولاح) من هذا البيان أنه لا تحصل لفرد من افراد الامة وان بلغ في الكمالات درجة
عليها مساواة لثيابه فان جميع تلك الكمالات التي حصلت له انما هي بواسطة متابعتها بشرعية
ذلك النبي فتكون هذه الكمالات كلها ايضا نابعة لذلك النبي مع كالات متابعتها الاخرى ومع
كالاته المخصوصة به عليه الصلاة والسلام وكذلك لا يصل هذا الفرد الكامل الى مرتبة نبي
أصلا وان لم يتبع هذا النبي أحد ولم يقبل دعوته فان كل نبي صاحب دعوة بالاصالة ومأمور
بتبليغ الشريعة ولا يستلزم انكار الائمة قصورا في الدعوة والتبليغ ومن البين الظاهر أنه
لا يبلغ كالأصلا مرتبة الدعوة والتبليغ فان احب عباد الله الى الله من احب الله الى عباده
واحب عباد الله الى الله وهو الداعي والمبلغ ولعلك سمعت ماورد في الخبر أنه يوزن مسدد
العلماء يوم القيمة بدم الشهداء في سبيل الله فيترجم مداد العلماء على دم الشهداء وهذه الدولة
لم تيسر للامة وما هو حاصل فيهم فهو طغيب لي وضحي الاصل أصل والفرع مستنبط ينبغي ان
يدرك من ههنا فضل أعيان هذه الامة ومبلغهم وان كان في الدعوة والتبليغ درجات والاحيان

(والمبلغون)

ذلك اجيب ان حصول
هذه المقامات مخصوص
بالقلب والروح وبحصل
هذه المقامات في النفس
المطمنة ايضا بالنسبة الى
اخص الخواص واما
القلب فهو خال من هذا
المعنى ولا نصيب له منه وان
انكسرت صورته وشدة
قال شخص للشبلي انت
تدعي المحبة وسمائك هذه
تناني المحبة فقال الشبلي
في جوابه (شعر)

أحب قلبي وما دري بدني *
ولو دري ما أقام في السجن *
فاذا ظهر في قالب الكامل
ما نافي تلك المقامات لا يضر
ذلك في حصول تلك
المقامات بالنسبة الى باطنه
ولا ينافيه واما غير الكامل
فتظهر نقائص تلك المقامات
في كيننه بحيث اذا كان
راغبا في الدنيا يكون
راغبا بظاهره وباطنه
ومنافي التوكل يكون شاملا

والمبلغون متفاوتون في الدرجات (العلماء) مخصوصون بتبليغ الظاهر والصوفية يعقون بالباطن والسدى هو عالم صوفي كبيرت أجر ومستحق للدعوة والتبليغ ظاهرا وباطنا ونائب النبي ووارثه عليه وعلى آله الصلاة والسلام واعتقد جماعة ان محدثي هذه الامة الذين يبلغون الاحاديث النبوية عليه الصلاة والسلام أفضل هذه الامة فان اعتقدوا انهم أفضل مطلقا فمحل خدشة وان اعتقدوا ذلك بالنسبة الى مبلغى الظاهر فله مسامح والفضل المطلق انما هو للمبلغ الجامع بين تبليغ الظاهر والباطن والدعوة الظاهرة والباطنة لان في الاقتصار قصورا يساقي اطلاق الفضل فافهم ولا تكن من القاصرين (نعم) ان الظاهر وان كان عمدة ومناط النجاة وكثير البركة وعيم المنفعة ولكن كماله مربوط بالباطن والظاهر بالباطن غير تام والباطن بلا ظاهر غير معتد به والذي يجمع بين الظاهر والباطن كبيرت أجر ربنا اتم لنا نورا واغفر لنا لك على كل شيء قدير والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن والخمسون الى اخوانه محمد التقي في جواب اعتقاده عن عالم المثال وفي رد جماعة يقولون بالتناسخ وبيان الكمون والبروز وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين قد تشرفنا بطالعة الصحيفة الصادرة من حسن النشأة وعلو الفطرة على وجه الالتفات سلمكم الله تعالى وكتبتم فيها أنه نقل الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره حديثا في فتوحاته المكية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق مائة ألف آدم وأورد حكاية في بعض مشاهدات عالم المثال أنه قد ظهر في وقت طواف الكعبة العظيمة أن جمعا يطوفون بالبيت وأنا لا اصر فيهم وأنشدوا في اثناء الطواف يتبين مربيين أحدهذين البيتين هذا (شعر) لقدطفنا كما طفتم منينا * بهذا البيت طرا اجعينا

ولما سمعت هذا البيت وقع في الخاطر ان هؤلاء من عالم المثال فنظر أحدهم الى جانبي مقارنا لهذا الخطور وقال أنا من جملة اجدادك فسألته أنه كم مضى من فوك قال أزيد من أربعين ألف سنة فقلت على وجه التعجب انه لم يسم من ابتداء خلق آدم إلى البشر على نبينا وعليه الصلاة والسلام الى الآن سبعة آلاف سنة قال من أي آدم تقول ان هذا هو ذاك آدم السدى خلق في أول دور سبعة آلاف قال الشيخ فوقع في الخاطر في ذلك الوقت ان الحديث النبوى الذي سبق ذكره مؤيد لهذا القول (أيها المخدم المكرم) ان ما ظهر لهذا الفقير في هذه المسئلة بعناية الله سبحانه هو ان جميع الاوادم الذين مضوا قبل وجود حضرة آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام كان وجودهم في عالم المثال لا في عالم الشهادة والذي وجد في عالم الشهادة ونال الخلافة في الارض وصار معجود الملائكة هو حضرة آدم أبو البشر فحسب غاية ما في الباب ان آدم لما كان مخلوقا على صفة الجامعة وله في حقيقته لطائف وأوصاف كثيرة كان يوجد صفة من صفاته أو لطيفة من لطائفه في كل وقت من الاوقات قبل وجوده بشخصه بقرون متطاولة باجماع الحق سبحانه وتظهر بصورة آدم وتسمى باسمه وكان يقع منها ما سبق من آدم المنتظر حتى ظهر منها توالد وتناسل مناسب لعالم المثال ونالت كالات صورية ومعنوية مناسبة لذلك العالم وصارت مستحقة لثواب والعقاب بل قامت القيامة في حقها

لصورته وحقيقته وبظهر فيه الجزع قلبا وقلبا وتبدو فيه الكراهة روحا وبدنا وهذه الاشياء هي التي جعلها الحق سبحانه قباب أوليائه وجعل بها اكثر الناس محرومين من كالاتهم وفي ابقاء هذه الاشياء في الاولياء حكمة فاضنة وهي عدم امتياز الحق عن الباطل السدى هو من لوازم هذه الدار التي هي محل الابتلاء وفي ابقائها فيهم ولو بحسب الصورة ترقبهم فانه لو ارتفعت هذه الاشياء عن الاولياء بالكلية لانسد طريق ترقبهم ولصاروا محبوسين في مقام مخصوص كالملك والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات واكمل التسليمات (ومنها) الهى ما هذا الذي جعلت اوليائك

باطنهم زلال الخضر من
ذاق منه قطرة نال الحياة
الابدية وظاهرهم سم قاتل
من نظر اليه مات بالموت
الابدى وهم الذين باطنهم
رحمة وظاهرهم زجة
من اطلع على بواطنهم فهو
منهم ومن اقتصر نظره
على ظواهرهم فهو من
معاديبهم وظاهرهم كالشمير
وباطنهم كالخطبة بظواهرهم
من عوام البشر وباطنهم
من خواص الملك بصورتهم
في الارض ويمسهم في
الفلك لايشقى جليسه
ويسعد انيسهم اولئك
حزب الله الان حزب الله
هم الفلاحون وصلى الله
تعالى على سيدنا محمد وآله
وسلم (ومنها) ان الحق
سبحانه قد اخفى اوليائه
على وجه لا يكون لظاهرهم
خبر من كالاتهم الباطنية
فكيف من هدام وقد
حصلت لباطنهم نسبة

وذهب الجنى الى الجنة والجهنمى الى جهنم ثم ظهرت بعد ذلك في وقت من الاوقات بمشيئة
الله سبحانه صفة اخرى من صفاته اولطيفة اخرى من لطائفه على نبينا وعليه الصلاة والسلام
في ذلك العالم وظهر منها ماظهر من الاولى ولما تم دورها ايضا ظهر ظهور ثالث من صفاته
ولطائفه على نبينا وعليه الصلاة والسلام ولما اتم ذلك الظهور ايضا دوره ظهر ظهور
رابع وهكذا الى ماشاء الله تعالى ولما تمت دوائر ظهوراته المثالية التي تتعلق بصفاته
ولطائفه وجدت آخر الامر هذه النسخة الجامعة في عالم الشهادة بايجاد الله جل سلطانه
وصارت معززة ومكرمة بعنايته تعالى فان وجد مائة الف آدم فليسوا الا اجزاء آدم
هذا ومواده ومقدمات وجوده ومبادئ وجوده وجد الشيخ الاكبر الذى مضى من فوقه
ازيد من اربعين الف سنة كان لطيفة في عالم المثال من لطائف جده فان الشيخ الذى كان له
وجود في عالم الشهادة طاف بالبيت وقتل في عالم المثال فان للكعبة المعظمة ايضا صورة
وشبه في المثال هي قبلة لاهل ذلك العالم والفقير ارسلت نظرى في هذا الباب بعيدا بعيدا
وتعمقت فيه كثيرا فلم يقع نظرى الى آدم آخر في عالم الشهادة ولم اجد غير شعايدة عالم المثال
وما قاله البدن المثالى اعنى قوله انما من جملة اجدادك ومضى من فوقى ازيد من اربعين الف
سنة ادل دليل على ان الاوادم الذين كان وجودهم قبل وجود آدم ابوالبشر عليه السلام
كانوا من ظهورات صفات آدم ولطائفه عليه السلام لانه كانت لهم خلقة على حدة مباينة
خلقة آدم هذا فانه مانسبة المايين لآدم هذا وكيف يكون جسد الشيخ فانه لم يتم سبعة آلاف
سنة بعد من خلقة آدم فابن المصاغ لاربعة الف سنة والذين في قلوبهم مرض يفهمون من
هذه الحكاية تناسخاويكادون يقولون يقدم العالم وينكرون القيمة الكبرى وبعض الملاحدة
الذين جلسوا في مسند الشيخوخة بالبابل يحكمون بجواز التناسخ وزعمون ان النفس مالم
تبلغ حد كمالها لا بد لها من القلب في الابدان ويقولون انها اذا بلغت حد الكمال فقد فرغت
من القلب في الابدان بل من التعلق بالابدان والمقصود من خلقتها كمالها فاذا تيسر كمالها
فقد حصل المقصود وهذا القول كفر صريح وانكار على ما ثبت من الدين بالتواتر فانه اذا
بلغت كل النفوس حد الكمال في الآخر لم تكون جهنم ومن يكون معذبا وقولهم هذا انكار
لجهنم وانكار للعذاب الاخرى وانكار ايضا لحشر الاجساد فانه لم يبق للنفس بزعمهم القاسد
احتياج الى الجنة الذى هو آلة لكمالها حتى تحشر الاجساد واعتقاد هذه الجماعة موافق
لاعتقاد الفلاسفة فانهم ينكرون حشر الاجساد ويقولون بالثواب والعذاب الروحانيين بل
اعتقادهم اسوء من اعتقاد الفلاسفة فانهم ينكرون التناسخ ويردون قول من يقول به
ويثبتون العذاب الروحاني وهؤلاء يثبتون التناسخ وينكرون العذاب الاخرى والعذاب
عنده هؤلاء هو عذاب الدنيا وانما يثبتونه لاجل تهذيب النفس (فان قيل) قد نقل عن امير
المؤمنين على كرم الله وجهه وبعض اوليائه الله ايضا غيره انه وقع عنهم بعض اعمال غريبة
وافعال عجيبة قبل وجودهم العنصرى بقرون متطاولة في عالم الشهادة فكيف يصح ذلك
بدون تجوز التناسخ (اجيب) ان صدور هذه الاعمال والافعال انما هو من ارواح هؤلاء
الاكابر صارت متجسدة بالاجساد بمشيئة الله تعالى وباشرت الافعال العجيبة لامن اجساد اخر

تعلقت ارواحهم بها (والتناسخ) هو تعلق روح قبل تعلقه بهذا البدن ببدن آخر مبين
ومغاير لهذا البدن فاذا تجسدت الروح بنفسه كيف يكون تناسخا الا ترى أن الجن يتشكل
بشكل مختلفة ويتجسد باجساد متباينة ويقع عنهم في هذا الحال أعمال عجيبه مناسبة لتلك
الاشكال والاجساد ولا تناسخ فيها أصلا ولا حلول فاذا كان في الجن باقدار الله تعالى
قدرة التشكل بالاشكال ووقوع الاعمال الغريبة منهم كيف يكون اعطاء تلك القدرة
لارواح الكمل محل تعجب وما الحاجة الى بدن آخر ومن هذا القبيل ما نقل عن بعض اولياء
الله تعالى من انهم يحضرون في امكنة متعددة في ساعة واحدة ويقع عنهم امور متباينة
وهنا أيضا طائفتهم متشكلة بأشكال متباينة ومتجسدة باجساد مختلفة وكذلك حال من هو
متوطن في الهند من الاعزة ولم يخرج من وطنه فجاء جماعة من مكة العظيمة وقالوا رأينا الشيخ
الفلائي في حرم مكة المكرمة مشيرين الى ذلك الشخص من الاعزة وجري بيننا وبينه كبت
وكبت وقأت جماعة اخرى نحن رأينا في الروم ورأينا في بغداد كل ذلك تشكل
لطائف ذلك الشيخ بأشكال مختلفة وربما لا يكون لذلك الشيخ اطلاع على هذه التشكلات ولهذا يقول
في جواب هذه الجملات احيانا كل ذلك نعمة على انالم اخرج من البيت ولم ارحم مكة ولا أعراف
الروم وبغداد ولا ادري من أنتم وكذا ارباب الحاجات يستمدون من الاعزة الاحياء والاموات
في الخاف والمهالك ويرون ان صور هؤلاء الاعزة قد حضرت ودفعت عنهم البلية فاحيانا
يكون لهؤلاء الاعزة اطلاع على ذلك واحيانا لا (م) فهل تناولكم شيء سوى نسب وهذا أيضا
تشكل لطائف هؤلاء الاعزة وهذا التشكل يكون أحيانا في عالم الشهادة وأحيانا في عالم
المثال كما ان ألف انسان يرون النبي صلى الله عليه وسلم في المنام في ليلة واحدة بصورة مختلفة
ويستفيدون منه صلى الله عليه وسلم أشياء هذا كله تشكل صفاته ولطائفه صلى الله عليه
وسلم وكذلك المريدون يستفيدون من صور الشيوخ المثالية أشياء ويحلون المشكلات
والكمون والبر والاذان تقلع من بعض المشائخ لاساس لهم بالتناسخ فان تعلق الروح بالبدن
الثاني في التناسخ انما هو اثبوت الحياة ولاجل حصول الحس والحركة لذلك البدن وفي البروز
ليس تعلق النفس ببدن آخر لاجل حصول الفرض بل المقصود من هذا التعلق هو حصول
الكمال لذلك البدن ووصوله الى الدرجات كما ان جنيا اذا تعلق بفرد من أفراد الانسان
وبرز في شخصه ليس ذلك التعلق لاجل حصول الحياة لذلك الفرد فانه حي وحساس
ومتحرك قبل ذلك التعلق والذي يحدث فيه من هذا التعلق هو ظهور صفات ذلك الجنى
وحر كاته وسكناته والمشائخ المستقيموا الاحوال لا يتقوهون بعبارة الكمون والبروز
ولا يرمون به الناقصين في البلاء والفتنة لاحاجة عند الفقير الى الكمون والبروز أصلا
بل لو اراد كمال ان يربى ناقصا ينبغي ان يجعل باقدار الله تعالى صفاته الكاملة منعكسة
في المريد الناقص وان يجعل ذلك الانعكاس ثابتا ومستقرا ليخرج المريد الناقص من النقص
الى الكمال ويميل من الصفات الرذيلة الى الصفات الحميدة من غير ان يكون في البين كون
وبروز أصلا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وقال) بعض آخر

اللا كيني والسلا مشلى
وهي ايضا لا صكيفية
وحيث ان باطنهم من عالم
الامر فله ايضا نصيب
من السلا كيني فالظاهر
الذى هو كيني من القدم
الى الرا س كيف يدرك
حقيقتها بل يكاد ينكر نفس
حصول تلك النسبة من
فاية الجهل وعدم المناسبة
ويمكن ان يعلم نفس حصول
النسبة ولكن لا يدري ان
متعلقها من هو بل ربما ينفى
متعلقها الحقيقي وكل ذلك
لعلو تلك النسبة ودنو
الظاهر واما الباطن فهو
مغلوب تلك النسبة وخارج
عن الشهود والمعرفة
فا يدربه انه ماذا حصل
فيه وبين تعلق حاصله
فلا جرم لا يكون سبيل
الى المعرفة سوى العجز
عن المعرفة ولهذا قال
الصدىق الا كبر رضى الله
عنه العجز عن درك الادراك

بنقل الارواح يقولون انه يحصل للروح بعد الكمال قدرة بحيث تترك بدنها لو شاء وتدخل في بدن آخر نقل ان واحداً من الالهة الذي كان له هذا الكمال وهذه القدرة لما توفي في جواره شاب ترك بدن نفسه الذي كان قد ادرك سن الشيخوخة ودخل في بدن ذلك الشاب فصار بدنه الاول ميتا وبدن الشاب حيا وهذا القول مستلزم للتناسخ لان تعلق الروح بالبدن الثاني على هذا التقدير انما هو لحصول الحياة لذلك البدن وانما الفرق بين هذا وبين التناسخ ان القائل بالتناسخ حاكم بنقص النفس ويثبت التناسخ لاجل تكميلها والذي هو قائل بنقل الروح يعتقد الروح كاملا ويثبت الانتقال بعد كمال الروح وعند الفقير القول بالانتقال الروح اسقط من القول بالتناسخ فان القائل بالتناسخ اعتبر التناسخ لاجل تكميل النفوس وان كان هذا الاعتبار باطلا وزعم انتقال الروح بعد حصول الكمال وان لم يكن كمال أصلا فاذن قرر كون تبدل الابدان لاجل تحصيل الكمالات فلا شيء يكون الانتقال الى بدن آخر بعد حصول الكمال وأهل الكمال ليسوا بآرباب الهوس بل هم منهم بعد حصول الكمال التجرد عن الابدان لا تعلق بالابدان فانه قد حصل ما هو المقصود من التعلق وأيضا ان في انتقال الروح امانة البدن الاول وحياء البدن الثاني فلا بد للبدن الاول من حصول أحكام البرزخ كغذاب القبر وثوابه والبدن الثاني لما أتتوا له الحياة الثانية ثبت في حقه الحشر في الدنيا وأظن ان معتقدي انتقال الروح لا يقولون بغذاب القبر وثوابه ولا يعتقدون الحشر والنشر فآه ألف آه حيث ان امثال هؤلاء البطالين جلسوا في مسند الشيخوخة وصاروا معتقديهم لاهل الاسلام ضلوا فأضلوا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (تذيل) في بيان بعض العلوم والمعارف التي تعلق بعالم المثال (ينبغي) ان يعلم ان عالم المثال أوسع من جميع العوالم وكما هو في جميع العوالم له صورة في عالم المثال وللمعقولات والمعاني كلها صورة فيه قبل ان الخلق سبحانه ليس له مثل ولكن له مثال والله المثل الاعلى وقد كتب هذا الفقير في مكاتبه كان لا مثله تعالى في مرتبة التزكية الصرفة ليس له سبحانه مثال أيضا فلا تضربوا لله الامثال وانقوذج عالم المثال في العالم الصغير هو الخيال فان صورة جميع الاشياء متصورة في الخيال والخيال هو الذي يرى كفيات أحوال السالك ومقاماته بالتصوير ويجعله من آرباب العلم فلوم يكن الخيال أو كان قاصرا لزم الجهل ومن ههنا ليس فوق مرتبة الظلال غير الجهل والخيرة فان جولان الخيال انما هو في مراتب الظلال وحيث لا ظلال فيه لا مجال للخيال فيه فاذالم تكن الصورة التزكية في المثال كما مر كيف تصور هي في الخيال الذي هو ظل المثال فلا جرم لا يكون ثمة الا الجهل والخيرة وكل محل ليس فيه علم ليس فيه قبل وقال من عرف الله كل لسانه علامة ذلك وكل محل فيه علم فيه قبل وقال من عرف الله طال لسانه بيان ما هنالك فيكون طول اللسان في مقام الظلال وكل اللسان فوق مراتب الظلال فعلا كان اوصفة اسما كان او مسمى وكما هو منحوت الخيال فهو من الظلال وكلما هو من الظلال فهو معلول وبعلة الجعل مجعول وليس هو غير ان يكون من آثار المطلوب وعلامته المفيدة لعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين كلاهما وراء الظلال والخيال

ادراكك نفس الادراك عبارة عن النسبة الخاصة التي العجز عن ادراكها لازم لان صاحب هذا الادراك مغلوب لا يعلم ادراكه وغيره لا يعلم حاله كما مر (ومنها) كان شخص ممن يتلبس بلباس الصوفية مبتلا بالبدعة الاعتقادية وكان لي تردد في حقه فرأيت اتفاقا أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم يجتمعون وكلهم يقولون بلسان واحد في حقه انه ليس منا فخطر في خاطري في تلك الاثناء أن استفسرهم عن حال شخص آخر كان لي تردد فيه أيضا فقالوا في حقه كان منا نعوذ بالله سبحانه من سوء الاعتقاد ومن طعن انبيائه الابطاحاد (ومنها) قد اظهروا لهذا الفقير أن الفاظ القرب والمعية والاحاطة الالهية الواقعة في القرآن من جملة التشابهات القرآنية

والخلاص من تحت الخيال اغما يتيسر اذا ترك السير الانفسى ايضا كالسير الاقفاق وراه الظهور
وجال في ما وراء الانفس والاقفاق وهذا المعنى يتيسر لاكثر الاولياء بعد الموت وما دامت
الحياة باقية فالخيال متشبث باذيالهم ويتيسر للاقلين من الاكابر في هذه النشأة فيخرجون
من تصرف سلطان الخيال مع وجود الحياة الدنيوية ويعانقون المطلوب بسلطان الخيال
وجعله في هذا الوقت يصير التجلي البرقي دائما في حقهم وتظهر مبادئ الوصل
العريان شعر

هنيئا لارباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يتجرع

(فان قيل) قدرى جاعة في الواقعات والمنامات في المثال او الخيال انهم صاروا سلاطين
ويعاونون خدمهم وحشمهم او يرون انهم صاروا اقطابا وتوجه اليهم جميع العالم وفي عالم
اليقظة والافاقة الذى هو عالم الشهادة لا يظهر شيء من تلك الكمالات فهل لهذه الرؤية
وجه من الصدق او باطل محض (اجيب) ان لهذه الرؤية محلا من الصدق بيانه هو ان معنى
السلطنة والقطبية كائن في تلك الجماعة ولكنه ضعيف فيهم غير لائق لان يظهر في عالم
الشهادة ثم بعد ذلك لا يخلو عن احد الحالين اما ان تحدث لهذا المعنى بعناية الله سبحانه
قوة وبصيرة لا تقا لان يظهر في عالم الشهادة فيصرون بقدره الله سبحانه سلاطين او اقطابا
واما ان لا تحدث له قوة الظهور في عالم الشهادة فيكتفى بذلك الظهور المثالي الذى هو اضعف
الظهورات ويظهر فيه على قدر قوته (ومن) هذا القبيل ما يراه طالبو هذا الطريق
من الواقعات حيث يجدون انفسهم في مقامات عالية ويرون انهم تشرفوا بمناصب ارباب
الولاية فان ظهر هذا المعنى في الشهادة ايضا فهو دولة عظيمة وان اكتفى بظهوره في المثال
فلا حاصل فيه بل هو مصيبة فان كل حالك وحمام يرى نفسه في المنام سلطانا وليس له حاصل
غير الخسارة والندامة فلا ينبغي اعتبار الواقعات وكلما يتيسر في الشهادة فهو الغنية شعر
وانى غلام الشمس اروي من الشمس * ومالى وليل فاروى حدينه

ومن ههنا لم يعتبر اكار النقشبندية الواقعات ولا توجهون الى توجيه وقائع الطالبيين
وتعبرها لكونها قليل الجدوى وانما المعتبر عندهم ما يتيسر في الافاقة واليقظة ولهذا اعتبروا
دوام الشهود واعتقدوا الدولة استمرار الحضور والحضور الذى يقتضيه الغيبة ساقط عن
حيز الاعتبار عند هؤلاء الاكابر ومن ههنا صار نسيان ماسوى الله تعالى دائما في حقهم
وحضور الغير في قلبهم منقيا في جميع الاوقات ثم اذا كانت النهاية مندرجة في بداية شخص
كيف يستبعد عنه هذه الكمالات ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا
وانصرنا على القوم الكافرين والسلام

المكتوب التاسع والخمسون الى اخواجه محمد عبدالله ولد شيخه سلمه الله في بيان ان
المعقول والموهوم والمكشوف والمشهود كلها داخلية في السوى وما ينامب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة التي ارسلها قرة العين
وقد اندرج فيها ان تلك الشعابذة قد زالت وارتفعت بكرم الله سبحانه وتعالى ولم يبق
منها شيء والهمة مصروفة في أن لا يحصل شيء من الاثبات والمعقول والموهوم كله داخل تحت

كاليد والوجه وكذلك
لفظ الاول والاخر والظاهر
والباطن وأمثالها فنقول
أن الحق سبحانه قريب
ولكن لا ندري معنى قرب
أنه ما هو وكذلك نقول أنه
الاول ولكن لا نعلم أن
المراد بالاول ما هو ومعنى
القرب والاولية الذى
يحصل في حيطه علمنا
وفهمنا فهو سبحانه بمنزلة
ومبرأ منه وما يظهري
كشفتنا وشهودنا فهو تعالى
متعالى عنه والقرب والمعية
الذات وجد هما بعض
التصوفة بطريق الكشف
واعتقد الحق سبحانه قريبا
ومعاب ذلك المعنى الكشفي
فليس ذلك بمستحسن وله
قدم في مذهب المجسمة
وما قاله بعض العلماء
في تاويله بالقرب العلى
فهو مثل تأويل اليد
بالقدرة والوجه بالذات
فهو يجوز عند مجوزي

كلمة لا كذا وكذا وكتبتم أن هذا المعنى حاصل بالتكلف والمرجو أن يكون نصيبا من غير
تكلف (أيها النجيب) أن المعقول والموهوم بل المكشوف والمشهود آفاقا أو أنفسيا كالمه
داخل في السوى ومن جملة الهوى واللعب وليس التعلق به غير التعلق بالشعابذة وزوال
هذه التعلقات لو كان بالتكلف فهو داخل في الطريقة ومن جملة علم اليقين فإن تسرت
هذه الدولة بعد التنبأ والتي بلا تكلف وتبدل حال التكلف في ذنبي السوى بالتفاسه
بنفسه فقد خرج من مضيق الطريقة وسكة العلم وتشرف بالفناء وهذا المعنى يسير في التكلم
وعسير بحسب الوصول إلى الهوى عسير إلا من يسره الله سبحانه والأمور التي تتعلق بالحقيقة فهي
في الإمام وبعد المرور من النفي بل بعد مجاوزة مقام الانتفاء مقام الإثبات وما وراء العلم والعين
(اعلم) أنه لا اعتداد بالطريقة في جنب الحقيقة ولا اعتبار للنفي بالنسبة إلى الإثبات أصلا فإن
متعلق النفي هو الممكنات ومتعلق الإثبات هو الواجب سبحانه والنفي يرى في النظر في جنب
الإثبات كقطرة في جنب البحر المحيط وبحصول هذا النفي وذلك الإثبات يوصل إلى الولاية
الخاصة وبعد حصول الولاية الخاصة أسما العروج وأما النزول وإن كان النزول لذلك العروج
لازما أيضا ربنا اتقوا لنا نورنا واغفر لنا ذنوبنا أنك على كل شيء قدير السلام عليكم وعلى سائر
من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه الصلاة والسلام

المكتوب الستون إلى محمد تقي في بيان أن اللازم صرف العنان من فضوليات الدين والاشتغال
بضروريات الدين وما يناسب ذلك

التأويل ونحن لا نجوز
التأويل بل نحبيل علمه
على الله تعالى العلم عند
الله سبحانه والسلام
على من اتبع الهدى (ومنها)
كنت أؤدى صلاة الوتر
أحيانا في أول الليل وأحيانا
في آخره فأريت في ليلة
من الليالي أن الإنسان
إذا قام بنية أداء الوتر
في آخر الليل يكتب له
الحسنات في جميع الليل
إلى أن يصلي الوتر فكلما
يؤخر الوتر يكون أحسن
وانفع ومع ذلك ليس
منظور الفقير في تأخير
الوتر وتجميعه سوى
متابعة النبي صلعم ولا اهدل
شيئا من الفضيلة بمتابعته
صلعم وكان صلعم يصلي
الوتر في أول الليل أحيانا
وفي آخره أخرى وارى
سعادتي في التشبه به
صلعم في جميع الأمور وإن
كان ذلك التشبه بحسب
الصورة فقط وبعض
الناس يفعلون لبعض

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد تشرفت بمطالعة الصحيفة الشريفة وقد اندرجت
فيها الدلائل التي وفقتم لأقامتها وترتيبها في باب خلافة الصديق رضي الله عنه التي ثبتت
باجماع أهل الحل والعقد من الصدر الأول الذي هو خير القرون وفي باب فضيلة الخلفاء
الراشدين رضوان تعالى عليهم أجمعين التي هي على ترتيب خلافتهم ونعتها وفي باب ملازمة
السكوت عن منازعات أصحاب خير البشر ومشاجراتهم عليه وعليهم الصلاة والسلام فأوزت
ذلك فرحا وافرا وهذا الاعتقاد كاف في بحث الإمامة وموافق لاعتقاد أهل السنة والجماعة شكر
الله تعالى سعيهم (أيها) المخدم المشفق أن بحث الإمامة من فروع الدين لا من أصوله
وضروريات الدين غير ذلك الذي يتعلق بالاعتقاد والعمل مما تكفل علم الكلام وعلم الفقه
بنيانه والاشتغال بالفضوليات بترك الضروريات صرف العمر فيما لا يعني وقد ورد في الخبر
علامة امراضه تعالى عن العبد اشتغاله بما لا يعنيه فلو كان بحث الإمامة من ضروريات الدين
وأصول الشريعة كما زعمت الشيعة لكان ينبغي أن يعين الحق تعالى في كتابه المجيد من يستحق
الاستخلاف وإن يخص الخليفة وإن يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أيضا بخلافة واحد وإن
يجعل الواحد خليفة بالتخصيص والتصريح ولم يفهم الاهتمام في هذا الأمر من الكتاب
والسنة علم أن بحث الإمامة من فضول الدين لا من أصوله والفضولي يشتغل بالفضول مع
أن إمامه كثيرا من ضروريات الدين بحيث لو اشتغل بها لما وصلت النوبة إلى الفضول أولا
لا بد من تصحيح الاعتقاد الذي يتعلق بذات الواجب وصفاته وأفعاله تعالى وبغنى الاعتقاد
أيضا أن ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الحق جل وعلا وما علم من الدين بالضرورة

والتواتر من الحشر والنشر والمذاب والثواب الاخرويين الدائمين وسائر المعصيات كله حق ليس في شيء منها احتمال التخلف فان لم يكن هذا الاعتقاد فلانجاة وثانيا لا بد من اتيان الاحكام الفقهية أيضا من اداء الفرائض والواجبات بل من اداء السنن والمستحبات ينبغي حسن رعاية الحل والحزمة الشرعيين والاحتياط في حفظ حدود الشريعة حتى يرجح الفلاح والخلاص من عذاب الآخرة فاذا صحح الاعتقاد والعمل وصلت النوبة الى الدخول في طريق الصوفية ورجاء حصول كالات الولاية وبحث الامامة بالنسبة الى ضروريات الدين كالطروح في الطريق غاية ما في الباب ان المخالفين لما قالوا في هذا الباب وطعنوا في اصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات يورد في ردهم بالضرورة مقدمات طويلة الذيل لكون دفع لزوم الفساد من الدين المتين من ضروريات الدين والسلام

❖ المكتوب الحادي والستون في تعزية اصحاب المرحوم مولانا احمد البركي وفي نصيحتهم وجعل مولانا الحسن رئيس حلفتهم وما يناسب ذلك ❖

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى ان وجود المرحوم المغفور له مولانا احمد عليه الرحمة في هذا الوقت كان للمسلمين آية من آيات الله جل وعلا ورحمة من رحاته تعالى اللهم لا نخرجنا أجره ولا تقبنا بعده الا مداد والامانة للماضين مأمول ومسئول من الاصحاب والاحباب وخدمة اولاد المرحوم ومتعلقاته واستمالة قلوبهم وتسلية خواطرهم واجبة على المحبين فينبغي سعيهم في ان يقرأ اولاد المرحوم وان يكونوا متحليين بالعلوم الشرعية وليكافؤوا احسان المرحوم بالاحسان الى اولاده هل جزاء الاحسان الا الاحسان وينبغي رعاية اطوار المرحوم وأرضاعه واحواله وأوقاته وان تشغلوا بالذكر والحلقة ثلاثية القنور وان يعقد الاصحاب مجتمعين قريبا كل واحد في الآخر ليطهر اثر العجبة وقد كتب هذا الفقير قبل ذلك على سبيل الاتفاق بان مولانا لو اختار سفرا فينبغي ان ينصب الشيخ الحسن مكانه فكان المراد منه على وفق القضاء هذا السفر والآن أيضا لاحظ في هذا الامر مكررا واجد الشيخ الحسن متعبا في هذا الامر ولا يتقبل هذا المعنى على بعض الاصحاب فانه ليس باختيارنا ولا باختيارهم والافتقار لازم وطريق الشيخ الحسن مناسبة كثيرة بطريق مولانا والنسبة التي أخذها مولانا من هذا الجانب في الآخر للشيخ الحسن ثم كتمه فيها والاصحاب الباقون قليلوا النصيب منها وان حصل لهم كشف وشهود وصاروا متحليين بالتوحيد والاتحاد ولكن هذه الدولة امر آخر لا يشتركون الكشوف والشهود هناك على شعيرة ويستغفرون من ذلك التوحيد والاتحاد وبالجملة فينبغي ان لا يتوقف الاصحاب في تقديم الشيخ الحسن وان يشتغلوا بامرهم جاعلين اياه رئيس حلفتهم وليفهم اخونا الخواجه اويس هذا المعنى للاصحاب وليدلهم على الاشتغال بعقد الحلقة والعجبة ويرغبهم في الشيخ الحسن أيضا حفظ خواطر الشر كما قال الفقهاء واداء حقوق الاخوة وان لا يفارق مطالعة الكتب الفقهية وأن يجتهد في نشر الاحكام الشرعية وأن يرغب في متابعة السنة السنية وأن يحذر عن البدعة الشيعية وأن لا يعدل عن طريق الالتجاء والتضرع والانكسار لئلا يلقى النفس الامارة من جهة الرياسة والتقدم على الاقران

السنن دخلا في احياء اليبالي وامثالها والنجب من قصور فهمهم وانا لا اشترى الوفا من احياه اليبالي بنصف متابعه ولما اردت الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان جعت اصحابي وقلت لهم لا تنووا شيئا غير اتباع السنة ماذا يكون تبذلنا واقطعنا هنا نقبل مائة من التعلق بمتابعة واحدة ولا نقبل الفسا من التبذل والا نقطع بلا توسل بمتابعة شر من كان في قصره الحسناء قد فرغنا من التلذذ بالبستان والخضر رزقنا الله سبحانه كال متابعتة عليه الصلاة والسلام (ومنها) كان جمع من الدراويش ذات يوم قاعدين عندي قال هذا الفقير من كمال محبته به صلى الله عليه وسلم ان محبته صلح قد استولت

في المهلكة والحالة السيئة وليعتقد نفسه في جميع الاوقات وسائر الحالات قاصرا وناقصا وليكن طالبا لكمالها وانفس والشیطان عدوان قويان في الكمين فلا يخرجان من الطريق خائبا وخامسا (شعرا) وذلك من نصهي لكم ان قبلتموا * نبح- وتم والافعلوا ما بادلکم

وبلاد الهند بعيد عنكم والقافلة ترد وتذهب بالاخبار في سنة مرة واحدة فينبغي كتابة الاحوال فان لم تقدر واعلى الوصول فلا تغفلوا عن الكتابة والشيخ يوسف قريب منا وكان هنا مدة وأخذ فوائدها واطلع على حقيقة الفناء ورجع الى وطنه بجماعة الجئي ثانيا وهو رجل مستعد وصادق الاخلاص والله سبحانه الموفق وحيث نأيت هنا بالغ في النصيحة فينبغي لذة وتبها واعتقدوا الرياسة بلاء الروح وكونوا خائفين ووجلين مشفقين من حدوث لذة في هذه الرياسة فتنجر الى الهلاك الا بدى ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامننا واثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

المكتوب الثاني والستون الى خاتمانان في بيان ان الانسان مدنى الطبع مجبول على التمدن ومحتاج الى بنى نوعه في تغيثه وحسن الانسان ايضا في هذا الاحتياج وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى نسل الله سبحانه وتعالى ترقياتكم الصورية والمعنوية فان خيريتكم وصلاحكم متضمنة لجمعية جميع المسلمين ورفاهيتهم والدعاء لكم دعاء لجميع المسلمين سلمكم الله سبحانه عملا يليق بجنابكم بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم وعلى آل كل من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها وحيث اعلم ان نسبة محبتكم وارادتكم واخلاصكم لا كابر النقشبندية العلية قدس الله تعالى اسرارهم على وجه الاتم والاكل فبناء على ذلك نصير باعنا على تصديقكم (ايها) الخدم المكرم ان اهل هذه السلسلة العلية وقعوا في هذه الديار غرباء ومناسبة اهل هذه الديار لطريقة هؤلاء الاكابر الذين هم ملتمسون السنة بواسطة شيوخ البدعة في هذه الديار قليلة ومن ههنا اخترع بعض اهل هذه السلسلة بواسطة قصور نظره في هذه الطريقة العلية ايضا بدعات وجذب قلوب الناس بعلاقة ارتكاب تلك البدعات الى جانبه وظن هذا العمل بزعمه تكمينا لهذه الطريقة العلية حاشاها من ذلك وكلا بل هؤلاء الجماعة يجتهدون في تحريب الطريقة وتضييعها ولم يدركوا حقيقة معاملتها كابر هذه الطائفة هدام الله سبحانه سواء الصراط وحيث ان اهل هذه السلسلة العلية هم زوا الوجود في هذه الديار فينبغي لمريدي هذه السلسلة ومحبيهم امداد هؤلاء الاكابر وطلبة هذا الطريق واعانتهم فان الانسان مدنى الطبع مجبول على التمدن ومحتاج في تغيثه الى بنى نوعه قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين فاذا كان في كفاية مهمات خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات دخل المؤمنين في المضائق على الآخرين واكثر اغنياء هذا الوقت يزعمون الدروشة في عدم الاحتياج وليس كذلك فان الاحتياج ذاتي لجميع الممكنات بل حسن الانسان هو في هذا الاحتياج

على نهج احب الله سبحانه لكونه رب محمد صلعم فتخير الحاضرون من هذا الكلام ولكن لم يكن فيهم مجال للانكار والمخالفة وهذا الكلام يفيض كلام رابعة حيث قالت قلت له صام في المنام ان محبة الحق سبحانه قد استولت على نهج لم يبق محل لمحبتك وهذا الكلامان وان كانا بيان عن السكر ولكن في كلامي اصالة وقالت هي في عين السكر واتاني ابتداء الصحو وكلامها في مرتبة الصفات وكلامي بعد الرجوع عن مرتبة الذات فانه لا مجال في مرتبة الذات لمثل هذا الكلام فان جميع النسب قاصرة عن تلك المرتبة هناك كله حيرة وجهل بل هناك نفي المحبة بالذوق لا يرى السالك نفسه لا يقاء بالمحبة هناك والمحبة انما

وذل العبودية نش من هذه الجهة فانه لو زال الاحتياج فرضا عن الانسان وحصل له الاستغناء لا يكون فيه غير العصيان والعناد والطغيان قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى غاية ما في الباب ان الفقراء لتحصلهم من التعلق بالاغيار يحيلون الاحتياج الى الاسباب على مسبب الاسباب ويرون الدولة المبذولة العامة من خوان نعمته تعالى ويعتقدون أن المانع والمعطى في الحقيقة هو الله تعالى وحيث اوردت الاسباب في البين بواسطة حكم ومصالح ونسب الحسن والقبح اليها يجعل هؤلاء الاكابر أيضا الشكر والشكاية راجعين اليها ويرون الحسنة والسيدة منها فانهم لولم يعتبروا الاسباب لابطلوا معاملة عظيمة ترينا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ووجود معدن الحقائق والمعارف اخي الاعز السيد مير محمد نعمان مفتنم في تلك الحدود ودماؤه وتوجهه كبريت أجروا ظن ان بركات توجهاته وفيوضها قوائم دوائكم واجده في الحضور والغيبة بمدكم ومعاونكم وقد كتب المرقوم قبل هذا بسنة من محاسنكم الى الفقير وادرج فيما كتب بحببتكم واخلصكم للفقراء واطهر فيه أنه قد فوض تولية هذه الولاية الى آخر فهذا الوقت وقت التوجه والمدد فحصل للفقير في اثناء مطالعة ذلك المكتوب توجه في هذا الباب فوجدتكم في ذلك الوقت رفيع القدر والظاهر أنه قد كان في تلك الساعة شخص متوجها الى تلك الجهة فكنت في جواب ذلك المكتوب هذه العبارة ان خاتمان يظهر في النظر رفيع القدر والامر عند الله سبحانه

المكتوب الثالث والستون الى نور محمد الانبالي في جواب استفساره بانه اذا حضر الطالب لطلب الحق جل وعلا عند شيخ آخر مع وجود شيخه هل يجوز له ذلك أولا

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انه ان المكتوب المرسل قد وصل وسألت انه مع وجود حياة الشيخ اذا حضر الطالب عند شيخ آخر لطلب الحق جل وعلا هل يجوز له ذلك او لا علم أن المقصود هو الحق سبحانه والشيخ وسيلة الوصول الى جناب الحق تعالى فان رأى الطالب رشده عند شيخ آخر ووجد قلبه في صحبته حاضرا مع الحق يجوز أن يحضر عنده في حياة شيخه الاول بلاذنه ويطلب منه رشده ولكن ينبغي أن لا ينكر شيخه الاول ولا يذكره الا بغير خصوص في هذا الوقت فانه لم يبق فيه المريدية والشيخوخة غير الرسم والعادة فاذا لم يكن لشيخه هذا الوقت خبر عن انفسهم ولا يقدر ان يفروا بين الايمان والكفر فكيف يكون لهم خبر عن الله عز وجل وعلى اى طريق يدلون المريد

شعر

من لم يكن ذاخيرة عن نفسه * لا يقدر الاخبار عن هذا وذا

يا ويح مريد بقعد عنده مثل هذا الشيخ معتداله ولا يرجع الى غيره ولا يعرف طريق الحق جل وعلا وهذا من الخطرات الشيطانية الواردة من جهة الشيخ الناقص لنع الطالب من طلب الحق سبحانه كل موضع رأى الطالب رشده وجعية قلبه فيه ينبغي الرجوع فيه بالوقوف وان تستعبد من الوسوس الشيطانية

المكتوب الرابع والستون الى محمد مؤمن ولد المرحوم الخواجه عليحسان في بيان أنه ينبغي أن لا يضيق الصدر عن تلون الاحوال وعدم حصول الآمال الدنياوية الدنية

هي في مرتبة الصفات فقط وما يقال من المحبة الذاتية ليس المراد بها الذات الاحدية بل الذات مع بعض اعتباراتها المحبة رابعة انما هي في مرتبة الصفات والله سبحانه الملم للصواب والصلوات والسلام على سيد البشر وآله الاطهر (ومنها) أن شرافة العلم على مقدار شرافة العلوم فكما يكون المعلوم أشرف يكون العلم به أعلى فيكون علم الباطن الذي امتاز به الصوفية أشرف من علم الظاهر الذي هو نصيب علماء الظواهر على قياس شرافة علم الظاهر بالنسبة الى علم الجسام والحياكة فيكون رعاية آداب الشيخ الذي أخذ عنه علم الباطن أزيد من أضعاف رعاية آداب الاستاذ الذي استفاد منه علم الظاهر وكذلك رعاية آداب الاستاذ في

بسم الله الرحمن الرحيم سلمكم الله سبحانه عما لا يليق بحالكم اعلموا أن الدنيا سجن المؤمن والمناسيب لحال السجين هو الوجد والالام والمصيبة ولا ينبغي التضجر والجزع من تلون الاحوال وعدم حصول الآمال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فقرن الله سبحانه بعسر واحد يسرين ويشبه أن يكون المراد منهما يسرى الدنيا والآخرة (ع) لا عسر في امر مع الكرام * وباقى احوال هذه الحدود بينها السيد عبدالباقى بالمشافهة والمشار اليه متوجه للافتانكم مراعاة لحقوقكم واشفاقا عليكم

✽ المكتوب الخامس والستون الى مولانا محمد هاشم الخادم في التحذير عن الاشتغال بامور لا طائل فيها ✽

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى انكم ما كنتم في هذه المدة عن احوالكم الباطنية خبرا معتداه حتى يكون باعنا على الفرح وامور الدنيا مالا طائل فيها ولا قدر للدنيا وما فيها حتى يشتغل الانسان بمحشوياتها تاركا لتذكر احوال الآخرة وان كانت نيتكم نية خير وليكنكم قد سمعتم ان حسنات الابرار سيئات القريبين وعلى كل حال ينبغي التوجه الى الاحوال والاشتغال بالطبقة بقدر الضرورة فان الضرورة تقدر بقدرها الله سبحانه الحمد والمنة ان فقراء هذه الحدود وان لم يكن لهم رزق معلوم ولكنهم يصرفون الاوقات بالفراغة والوسعة من غير سعى في امر الرزق والاجتهاد ونصيبتهم يصيهم زيادة على قدر الكفاف والرزق هو نقد الوقت وباقي احوال هذه الحدود مستوجب للحمد وفي هذه الاشهر ما دالوبه ثانيا ومات من جاء أجله وقدر تقع الآن الله سبحانه الحمد والمنة على جميع النعماء والسلام

✽ المكتوب السادس والستون الى خانقائان في بيان التوبة والانابة والورع والتقوى وما يناسب ذلك ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وحيث صرفنا العمر العزيز في المعاصي والزلات والتقصيرات والهفوات يستحسن ان نتكلم من التوبة والانابة والورع والتقوى قال الله تبارك وتعالى ونوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا نوبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار وقال تعالى وذروا ظاهر الاثم وباطنه فالتوبة من الذنوب واجبة وفرض عين في حق كل شخص لا يتصور ان يستغنى عنها أحد من البشر كيف والا نبياء عليهم الصلاة والسلام لم يستغنوا عن التوبة قال خاتمهم وسيدهم عليه وعليهم صلوات الله وتحياته انه ليغان على قلبي واتى لاستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة (١) فان كانت المعاصي تتعلق بحق الله تعالى ولا تتعلق بحق العباد من المظالم كالزنا وشرب الخمر وسماع الملاهي والنظر الى غير محرم ومس المحصن بغير وضوء واعتقاد بدعة فالتوبة عنها بالندم والاستغفار والتعسر والاعتذار الى الله عز وجل ولو ترك فرض من الفرائض لابد في التوبة من ادائه وان كانت المعاصي تتعلق بمظالم العباد فتتوبتها برد المظالم اليهم والاستحلال منهم والاحسان اليهم والدعاء لهم وان كان صاحب المظالم

رواه مسلم عن الاغر
الزنى منه عني عنه

علم الظاهر يكون ازيد من
أضعاف رعاية آداب امتاذا
الجماعة والحياكة وهذا
التفاوت جار أيضا فيما
بين أصناف العلوم
الظاهرة فان امتاذا علم
الكلام والفقه أولى
واندم من امتاذا علم النحو
والصرف والامتاذا فيها
أولى من امتاذا العلوم
الفلسفية مع ان الفلسفة
ليست بدخلة في العلوم
المعتبرة فان اكثر مسائلها
لا طائل فيها ولا حاصل
واقل مسائلها الذي اخذوها
عن الكتب الاسلامية
وتصرفوا فيه ليس بخالية
عن الجهل المركب فانه
لا مجال للعقل في ذلك الموطن
فان طور النبوة وراء
طور العقل النظري
(ينبغي) أن يعلم أن حقوق
الشيخ فوق حقوق جميع

والعرض ميتا فالاستغفار والاحسان ورد المال الى اولاده وورثته وان لم يعمل له وارث
يتصدق بقدر المال والجناية على الفقراء والمساكين بنية صاحب المال والذي اودى بغير
حق قال على كرم الله وجهه سمعت ابا بكر رضى الله عنه يقول وهو الصادق قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما من عبد اذنب ذنبا فقام قنوصاً وصلى واستغفر الله من ذنبه الا كان حقاً على الله
ان يغفر له (١) لانه يقول جل وعلا ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا
رحيما وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام في حديث آخر من اذنب ذنبا ثم ندم عليه فهو كفارة
وفي الخبر ان الرجل اذا قال استغفرك واتوب اليك ثم ما دهم قالها ثم ما دثرت ثلاث مرات كذب في
الرابعة من الكبار (٢) وفي الحديث النبوي انه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام هلك المسوفون
يقولون سوف تنوب اوصى لقمان الحكيم لابنه يا بني لا تؤخر التوبة الى غدا فان الموت
يأتيك بغتة قال مجاهد من لم يذب اذا أصبح وأمسى فهو من الظالمين قال عبد الله بن المبارك
رحمه الله سبحانه رد فلس من الحرام أفضل من مائة فلس تصدق به وقيل رد دانيق من فضة
أفضل عند الله من ستمائة حجة مبرورة ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تقفرلنا وترجنا لنكونن من الخاسرين
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يقول عبدي اذ ما فترضت عليك تكن أعبد الناس
واته عافيتك عنه تكن من أورع الناس واقنع بما رزقك تكن أغنى الناس (٣) وقال صلى الله عليه وسلم
لابي هريرة رضى الله عنه كن ورما تكن أعبد الناس (٤) وقال الحسن البصري رحمه الله متقال
ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة وقال ابو هريرة رضى الله عنه جلساء
الله غدا أهل الورع والزهد أوحى الله الى موسى على نبياء عليه الصلاة والسلام لا يتقرب الى
المقبرون بمثل الورع قال بعض العلماء بالله لا يتم الورع الا بربى عشرة أشياء فريضة على نفسه
أولها حفظ اللسان من الغيبة والناسي الاجتناب عن الخيرية والثالث الاجتناب عن
سوء الظن والرابع غض النظر عن المحارم والخامس صدق اللسان والسادس أن يعرف
منه الله كيلا يحب بنفسه والسابع أن ينفق ماله في الحق ولا ينفقه في الباطل والثامن
أن لا يطلب لنفسه العلو والكبر والتاسع المحافظة على الصلوات والعاشر الاستقامة على
السنة والجماعة ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير (أيها المخدم) المكرم
المشفق الاكرم ان تيسرت التوبة من جميع الذنوب وحصل الورع والتقوى من جميع المحرمات
والمشتبهات فذلك نعمة عظيمة ودولة قصوى والا فالتوبة من بعض الذنوب والورع من بعض
المحرمات أيضا مغتمة ولعل بركات ذلك البعض وأتوا به تسمى في الابعاض الاخر ويتيسر
التوفيق للتوبة والورع من سائر المعاصي أيضا وما لا يدرك كله لا يترك كله اللهم وفقنا لمرضاتك
وثبتنا على دينك وعلى طاعتك بحرمة سيد المرسلين وقائد الغر المحجلين عليه وعليهم وعلى آل
كل من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها

(١) رواه اصحاب السنن
بالفاظ مختلفة منه عن
(٢) قال المخرج لم يوجد
بهذا اللفظ ولكن اخرج
ابن ابى الدنيا والبيهقي من
حديث ابن عباس المستغفر
من الذنب وهو مصر
عليه كالمستهزئ بربه قال
العراقي سنده ضعيف
قلت هذا اذا كان استغفاره
بمجرد اللسان فلا ينافي
قوله عليه الصلاة والسلام
خياركم المفتن الثواب
فان هذا ما كان بالجناس
منه عن
(٣) اخرج احمد
والترمذي عن ابي هريرة
مرفوعا بلفظ اني المحارم
تكن اعبد الناس وارض
بما قسم الله لك تكن اغنى
الناس الحديث منه عن
منه
(٤) رواه البيهقي عنه
منه عن
ارباب الحقوق بل لانسبة
بين حقوق الشيخ وبين

❦ المكتوب السابع والستون الى خارجيهان في بيان عقائد أهل السنة والجماعة رضوان الله
تعالى عليهم أجمعين مع بيان الاركان الخمسة الاسلامية والتحريض على اسماع الكلمة الحقبة يعنى
كلمة الاسلام على سمع سلطان الوقت ❦

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصلوة الشريفة

المرسلة باسم الفقراء المنقطعين على وجه الكرم والاتفات جد الله سبحانه على حصول
الاتفات والتواضع للاغنياء ذوى السعادة في مثل هذا الزمان المملو من الشبه والاشتباه الى
الفقراء الذين لا حاصل لهم مع عدم المناسبة وحصول الايمان لهم من حسن النشأة الذى فهم
بهذه الطائفة يالها من نعمة عظيمة حيث لم تكن العلاقات الشتى مانعة عن حصول هذه الدولة
ولم يعاوق التوجهات المنفرقة عن محبة هؤلاء القوم ينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى
كما حقته وان يكون راجيا المرء مع من أحب حديث نبوى عليه وعلى آله الصلاة والسلام
(أيها) السعيد النجيب لا بد للانسان من تصحيح العقائد بموجب آراء الفرقة الناجية أهل
السنة والجماعة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين الذين هم السواد الاعظم والجم الغفيرة حتى
تصور الفلاح الاخرى والنجاة الابدية وخبث الاعتقاد الذى هو مخالفه معتقدات أهل
السنة سم قاتل موصل الى الموت الابدى والعذاب السرمدى والمداهنة فى العمل والمساهلة
فيه يرجى فيها المغفرة واما المداهنة فى الاعتقاد فلا مجال فيها للمغفرة ان الله لا يغفر ان يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (ولنورد) معتقدات أهل السنة بلسان الايجاز والاختصار
ينبغي تصحيح الاعتقاد بتقضاها وان يسأل الحق سبحانه بالتضرع والابتهال الاستقامة على
هذه الدولة (اعلم) ان الله تعالى موجود بذاته القدية وسائر الاشياء صارت موجودة
باجساد سبحانه وخرجت من العدم الى الوجود بتخليقه وهو تعالى قديم أزلى والاشياء كلها
حادثية وموجودة بعد ان لم تكن وكلها هو قديم أزلى فهو باقى وأبدى وكلها هو حادث ومسبق
بالعدم فهو فان ومستهلك يعنى فى شرف الزوال وهو سبحانه واحد لا شريك له لافى وجوب
الوجود ولا فى استحقاق العبادة لا يلقى وجوب الوجود لغيره تعالى ولا يستحق العبادة
سواه سبحانه وله تعالى صفات كاملة فمنها الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر
والكلام والتكوين كلها متصفة بالقدم والازلية وقائمة بحضرة الذات تعالى وتقدس
والعلاقات الحادثة لا تورث خلا فى قدم الصفات وحدوث المتعلق لا يصير مانعا لازيتها
واستدللت الفلاسفة من نقصان عقولهم والمعتزلة من عبادتهم وغوايتهم بحدوث المتعلق
على حدوث المتعلق ونقوا الصفات الكاملة وعلمه تعالى بالجزئيات لاستلزامه التغير الذى
هو من أمارات الحدوث ولم يعلموا ان الصفات تكون أزلية وتكون تعلقاتها بالمتعلقات الحادثة
حادثية وتنبأ بعض الصفات مسلوقة عن جناب قدسه تعالى وهو تعالى منزّه عن صفات
الجواهر والاجسام والاعراض ولو ازمها لا مجال للزمان والمكان والجهة فى حضرة تعالى
وهذه كلها مخلوقات له تعالى وزعم جماعة ممن لا خبر لهم أنه تعالى فوق العرش واثبتوا له
سبحانه جهة فوق والعرش وما سواه مما حواه كلها حادثية ومخلوقاته تعالى وكيف يكون
للمخلوق الحادث مجال ان يكون مكانا للخالق القديم ومقراله ولكن العرش اشرف
مخلوقاته والنورانية والصفاء أزديقه منها فى غيره من الممكنات فلا جرم له حكم المراتبة
لان يظهر عظمة الخالق وكبرياؤه جل وعلا فيه ظهورا وبينا وبعلaque هذا الظهورية له لعرش
الله والا فالعرش وغيره كله متساو بالنسبة اليه تعالى وكله مخلوقه تعالى ولكن للعرش قابلية
الارادة وليست هي لغيره ألا ترى ان المرأة التى ترى صورة انسان لا يقال ان ذلك الانسان

سائر الحقوق بعد انعامات
الحق سبحانه واحسانات
رسوله عليه الصلاة
والسلام بل الشيخ الحقيقى
لكل هو رسول الله صلى
الله عليه وسلم والولادة
الصورية وان كانت من
الوالدين ولكن الولادة
المعنوية مخصوصة بالشيخ
والولادة الصورية منشأ
لحياة أيام معدودة واما
الولاية المعنوية فهى
مستلزمة لحياة ابدية والذى
يكفى نجاسة المرید المعنوية
بقلبه وروحه ويطهر
كرشه هو الشيخ وقد بحس
فى التوجهات الى بعض
المریدين والمسترشدين
لتطهير نجاتهم الباطنية
ان التلوث يسرى أيضا
لصاحب التوجه ويجعله
مكدر الى مدة والشيخ هو
الذى يوصل بتوصله الى
الله عز وجل الذى هو فوق
جميع السعادات الدنيوية

في المرأة بل نسبة هذا الانسان الى المرأة ونسبته الى غيره من الاشياء المتقابلة اليه بتساوية وانما
التفاوت من جهة القابلية وعدمها حيث ان في المرأة قابلية انطباع الصورة وايست هذه
القابلية في غيرها وهو تعالى ليس بجسم ولا جسماني ولا جوهر ولا عرض ولا محدود
ولا متناه ولا طريل ولا عرض ولا قصير ولا ضيق بل واسع لا بالوسعة التي تدرك بانها مناسا
ومحيط لا بالاحاطة التي تكون مدركا بادراكنا وقريب لا بالقرب الذي يتقل بعقولنا وهو
تعالى معنا لا بالمعية المتعارفة نؤمن باننا تعالى واسع ومحيط وقريب وأنه معنوا ولكن لانعرف
كيفية هذه الصفات ما هي وكما نعرف من كيفية هذه الصفات نعرف ان له قدما في مذهب
المجسمة وهو تعالى لا يتحد بشيء أصلا ولا يتحد معه شيء ولا يحل فيه تعالى شيء قطعا ولا
يكون هو تعالى حالا في شيء والتجزى والتبعض محالان في جناب قدسه تعالى والتركيب
والتحليل ممنومان في حضرته تعالى وليس له تعالى كفؤ ولا مثل ولا صاحبة له ولا ولد وهو تعالى
منزه في ذاته وصفاته عن الكيف والشبه والمثال ومبلغ علمنا فيه أنه تعالى موجود وبالأسماء
والصفات الكاملة التي وصف بها نفسه وأثنى موصوف ولكن كما يدرك منها بانها
وادراكنا ويتصور بعقولنا فهو تعالى منزّه عنه وتعالى كما لا تدركه الابصار (شعر)

وما فاه أرباب النهمي والنجي بما * سوى أنه الموجود لا رب غيره

(فبغى) ان يعلم ان اسماء الله تعالى توقيفيه يعني ان اطلاقها عليه تعالى موقوف على السماع
من صاحب الشرع كل اسم ورد اطلاقه في الشرع على حضرة الحق سبحانه يجوز اطلاقه
عليه تعالى وما لا فلا وان كان معنى الكمالات مندرجا في ذلك الاسم فيجوز اطلاق الجواهر
لوروده في الشرع ولا يجوز اطلاق المسمى لعدم وروده (والقرآن) كلام الله تعالى أنزل
على نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام ملبسا بلباس الحرف والصوت وأمر به عباده
ونهاهم فكما نحن نظهر كلامنا النفسي بوسط القم واللسان في لباس الحروف والاصوات
ونورده مقاصدا خفية في مرصعة الظهور كذلك الحق سبحانه اظهر كلامه النفسي
لبساده في لباس الحرف والصوت بقدرته الكاملة بلا توسط قوم وادان وأجلى وأمره ونواهي
الخفية في ضمن الحرف والصوت على منصة الظهور فكلا قسمي الكلام كلام الحق جل وعلا
يعني النفسي واللفظي واطلاق الكلام على كلا القسمين: الحري الحقيقة كما ان كلا قسمي
كلامنا النفسي واللفظي كلام بطريق الحقيقة لان القسم الاول حقيقة والثاني مجاز فان
ثني المجاز جازي ونفي الكلام اللفظي وانكار كونه كلام الله تعالى كفر وكذلك سائر الكتب
والصحف الاخرى التي أنزلت الى الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات
كلها كلام الله سبحانه وكلما اندرج في القرآن وفي تلك الكتب والصحف احكام الله تعالى
كلف بها عباده على وفق الاوقات والازمان (ورؤية) المؤمنين الحق سبحانه في الجنة من
غير جهة ومقابلة وبلا كيف واحاطة حق نؤمن بتلك الرؤية الاخرية ولا نشغل بكيفيتها
فان رؤيته تعالى لا كيفية لا يظهر لارباب الكيف والمثال في هذه النشأة من حقيقتها شيء
ولا نصيب لهم منها غير الايمان بها فباخساسة الفلاسفة والمعتزلة وسائر الفرق المبتدعة حيث
ينكرون الرؤية الاخرية من الهوى والحرمان ويقسئون الغائب على الشاهد ولا يشرفون

والاخرية والشيخ هو
الذي بوسيلته تنزكي النفس
الامارة التي هي خبيثة
بالذات وتطهر وتخلص
من الامارية وتقلب
مطمئنة ويخرج من الكفر
الجبلي وينتشر بالاسلام
الحقيقي (ع) يطول اذا
بينت تفصيل شرحه
(فبغى) لاسالك ان
تعتقد سعادته في قبول
شيخه وشقاوته في رده
نعوذ بالله سبحانه من ذلك
وقد جعل رضا الحق
سبحانه تحت حجب رضا
المرشد ومالم يجعل المرشد
نفسه قائما في رضا المرشد
لا ينال نصيبا من مرضياته
سبحانه وتعالى وآفة المرشد
في اذية شيخه وكل زلة
يمكن تداركها الا زلة اذية
المرشد فانه لا يمكن تداركها
بشيء من الاشياء واذية
المرشد اصل شقاوة المرشد
ومرورها عبادا بالله سبحانه
من ذلك والخلل الطارق

بالإيمان بها وهو تعالى كما أنه خالق العباد كذلك هو تعالى خالق أفعالهم أيضا خيرا كان فعلهم أو شرا وكلها بتقدير الله تعالى ولكنه راض عن الخير غير راض عن الشر وان كان كلاهما بارادته ومشيئته تعالى ولكن ينبغي أن لا ينسب الشر وحده إليه تعالى بوجه الأدب وان لا يقول خالق الشر بل ينبغي أن يقول خالق الخير والشر كما قال العلماء ينبغي أن يقول أنه تعالى خالق كل شيء ولا ينبغي أن يقول خالق القاذورات والخنازير لرعاية أدب جناب قدسه تعالى والمعتزلة من الثنوية التي فهم يزعمون أن خالق أفعال العباد هو العباد وينسبون فعل الخير والشر إليهم والشرع والعقل يكذبانهم نعم قد جعل علماء الحق دخلا لقدرة العبد في فعله وانبتوا فيه الكسب فان الفرق بين حركة المرتعش وحركة المختار واضح لانه لا مدخل له قدرة والكسب في حركة الارتعاش وفي حركة الاختيار مدخل لهما وهذا الفرق من الفرق يكون باعنا على المؤاخذه ومثبتا لثواب والعقاب وأكثر الناس مترددون في وجود القدرة والكسب والاختيار في العبد يزعمون العبد مضطرا وناجزا وهم لم يفهموا مراد العلماء فان أثبات القدرة والاختيار في العبد لا يعني أنه يفعل كل ما يريد ولا يفعل كل ما أمر به مثلا أنه يقدر أن يؤدي الصلوات الخمس ويقدر إعطاء الزكاة واحدا من الأربعين ويقدر صوم شهر من اثني عشر شهرا ويقدر أن يحج مرة واحدة في عمره مع الاستطاعة إلى الزاد والراحلة وعلى هذا القياس باقي الأحكام الشرعية قدراعي الحق سبحانه فيها من كمال الرأفة السهولة واليسر لضعف العبد وقلة اقتداره قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى أيضا يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا يعني يريد أن يخفف عنكم ثقل التكليفات الشاقة وخلق الإنسان ضعيفا لا يصبر عن الشهوات ولا يقدر أن يتحمل التكليفات الشاقة والانباء عليهم الصلوات والتسليمات رسل الحق سبحانه إلى الخلق ليدعوه إلى الله تعالى ويدلوهم من الضلالة على طريق الهداية كل من قبل دعوتهم ببشرونه بالجنة وكل من ينكر بهدونه بعذاب جهنم وما يلقوه من طرف الحق سبحانه واعلموا به كله حق وصدق ليس فيه شائبة التخلف وخاتم الانبياء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه تامم لجميع الاديان السابقة وكتابه أفضل الكتب المتقدمة ولا تامة شرعيته بل هي قائمة إلى قيام القيامة وينزل عيسى على نبيينا وعليه الصلاة والسلام ويعمل بشريعته ويكون من جملة أمته وما أخبر به صلى الله عليه وسلم من أحوال الآخرة كله حق من عذاب القبر وضغطة الحسد وسؤال منكر ونكير فيه وفناء العالم وانشقاق السموات وانتثار الكواكب وزوال الأرض والجبال وانكاسها والحشر والنشر وإعادة الروح إلى الجسد وزلزلة الساعة وأحوال القيمة ومحاسبة الأعمال وشهادة الجوارح بالأعمال المكتسبة وإتيان دقائق الحسنات والسيئات ميزان وشمالا ووضع الميزان ليوزن به الحسنات والسيئات ليعرف نقصان الحسنة والسيئة وزيادتهما فان ثقلت كفة الحسنات فعلامه النجاة وان خفت فعلامه الخسران والشقاوة وثقل ذلك الميزان وخفته على خلاف ثقل ميزان الدنيا وخفته فان الكفة المرتفعة هي الثقيلة هناك والمنسفة هي الخفيفة (وشفاعه) الأنبياء والصالحاء عليهم الصلاة والتسليمات أولا وثانيا

في المعتقدات الإسلامية
والفتور الواقع في أتيان
الأحكام الشرعية من نتائج
تلك الأذية وثمراتها وما
ذاقول من الأحوال
والمواجيد المتعلقة بالباطن
فان بقي أثر من الأحوال
مع وجود أذية المرشد
ينبغي أن يعده من
الاستدراج الذي يحجر
أخيرا إلى الخرابة ولا
ينتج شيئا غير الضرر
والسلام على من اتبع
الهدى (ومنها) القلب
من عالم الأمر أورد في
عالم الخلق وجعل فيه
التعشق له وأعطى له
التعلق الخاص بالمضفة
التي في جانب اليسار
وتعشقه هذا يشبه تعشق
ملك الكناس نزل بسببه إلى
منزله والروح التي هي
الطيف من القلب هي
من اصحاب اليمين والطائفة
الثلاث الباقية التي هي

لعصاة المؤمنين باذن مالك يوم الدين جل سلطانه ثابتة قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام
شفاعتي لاهل الكبار من امتي والصراط يوضع على متن جهنم فيمر منه المؤمنون ويذهبون
الى الجنة ويزلق منه اقدام الكافرين فيسقطون في جهنم والجنة التي اعدت لتسع المؤمنين
وجهنم التي اعدت لتعذيب الكافرين كلناهما مخلوقتان الآن وتقيسان الى ابد الا بآد ولا تقنيان
فاذا دخل المؤمنون الجنة بعد المحاسبة يدومون فيها لا يخرجون منها وكذا الكفار اذا دخلوا
النار يدومون فيها يعذبون فيها ابد الا بآد وتخفيف العذاب عنهم غير جائز قال تعالى لا تخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون ومن كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان فان ادخل النار بسبب افراطه في
المعاصي يعذب بقدر عصيانه ثم يخرج من النار اخيرا ولا يسود وجهه كما يسود وجه الكفار
ولا يجعل فيه الاغلال والسلاسل لحرمة ايمانه كما تجعل للكفار (والملائكة) عباد الله سبحانه
المكرمون ليعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون مبرأون من صفات الذكورة
والانوثة والتوالد والتناسل مفقود في حقهم اصطفى الله سبحانه بعضهم للرسالة وشرفه
بتبليغ الوحي وهم الذين بلغوا الكتب والصحف الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وهم
محفوظون عن الخطاء والخلل ومعصومون عن كيد العدو ومكره وما يلقوه من عند الحق
سبحانه وتعالى كله صدق وصواب ليس فيه شائبة احتمال الخطاء والاشتباه وهـ ولاء
الكبراء خائفون من عظمة الحق وجلاله سبحانه لا شغل لهم غير امتثال اوامر تعالى (والايمان)
تصديق بالقلب واقرار باللسان بابلغنا من الدين بالتواتر والضرورة اجالا وتفصيلا واعمال
الجوارح خارجة من نفس الايمان ولكنها تزيد الكمال في الايمان وتورث فيه الحسن قال
الامام الاعظم الكوفي عليه الرحمة الايمان لا يقبل الزيادة والنقصان فان التصديق التالي
عبارة عن يقين القلب وادعائه ولا مجال فيه للتفاوت بالزيادة والنقصان وما يقبل التفاوت
فهو داخل في دائرة الظن والوهم وكال الايمان ونقصانه باعتبار الطاعات والحسنات كلما
زادت الطاعة زاد كمال الايمان فلا يكون ايمان مائة المؤمنين مثل ايمان الانبياء عليهم الصلوات
والتسليمات فان ايمانهم بلغ ذروة الكمال بواسطة اقتران الطاعات وايمان العوام يمر احل عن نفس
الكمال فضلا عن ذروته وان كان ايمان كل منهما متشاركين في نفس التصديق ولكن ايمان الانبياء
عرض له بواسطة طوق الطاعات حقيقة اخرى وكأن ايمان العوام ليس فردا من ذلك الايمان والمماثلة
والشاركة مفقودة بينهما الا ترى ان عوام الناس وان كانوا شركاء للانبياء عليهم الصلاة
والسلام في نفس الانسانية ولكن الكمالات الاخرى للانبياء بلغت الدرجات العليا واثبت لهم
حقيقة اخرى وكانهم خارجون عن الحقيقة المشتركة بل هم الناس والعوام لهم حكم النفس
قال الامام الاعظم عليه الرحمة انا مؤمن حقا وقال الامام الشافعي عليه الرحمة انا مؤمن ان شاء
الله تعالى ولكل وجهة باعتبار الحال يجوز ان يقال انا مؤمن حقا وباعتبار الحقيقة والمآل
يصح ان يقال انا مؤمن ان شاء الله ولكن الاجتناب من صورة الاستثناء افضل باي وجه قال
(ولا يخرج) المؤمن بارتكاب المعاصي من الايمان ولو كبيرة ولا يدخل في دائرة الكفر نقل ان
الامام الاعظم كان يوما جالسا مع جمع من العلماء فجاء شخص فقال ما تقولون في حق مؤمن

فوق الروح مشرفة يشرف
خير الامور اوسطها وكما
يكون اللطف فهو بالوسط
نسب الا ان السر والخطي على
طرفي الاخفى احدهما
على البين والاخر على
الشمال والنفس مجاورة
للهواس متعلقة بالدهماغ
وترقى القلب منوط بوصوله
الى مقام الروح والى ما فوقه
وكذلك ترقى الروح وما
فوقها من الطوائف مربوط
بوصولها الى المقامات
الفوقانية وهذا الوصول
في الابتداء بطريق الاحوال
وفي الانتهاء بطريق المقام
وترقى النفس بوصولها
الى مقام القلب بطريق
الاحوال في الابتداء
وبطريق المقام في الانتهاء
وتصل هذه الطوائف الست
آخر الامر الى مقام
الاخفى وتقصد السكك
الطيران الى عالم القدس

فاسق قتل ابيه بغير حق وقطع رأسه وشرب الخمر في كأس رأسه ثم زنى بامه هل هو مؤمن
أو كافر فتكلم كل واحد من العلماء في حقه بما ليس بصواب ووقعوا في غلط فقال الامام الاعظم
في ذلك الاثناء انه مؤمن لم يخرج بارتكاب هذه الكبائر من الايمان فتقل قول الامام هذا
على العلماء فاطالوا لسان الطعن فيه والتشنع عليه ولكن لما كان قول الامام حقا قبله كلهم اخيرا
واعترفوا بانه الحق فلو وفق المؤمن العاصي للتوبة قبل الفرغرة فزجوا له نجاة عظيمة لو عد
قبول توبته وان لم يتشرف بالتوبة والابانة فامر به الى الله سبحانه فان شاء عفا وأدخله الجنة
وان شاء عذبه بقدر معصيته بالنار أو بغير النار ولكن آخر امره النجاة ومآله الجنة فان الحرمان
من رحمة الله تعالى في الآخرة مخصوص باهل الكفر وامان فيه ذرة من الايمان فهو مستحق
لرحمة والفران وان لم تبلغ الرحمة في الابداء بواسطة علة المعصية ولكنها تشملها أخيرا بعناية
الله سبحانه به ينال ترغ قلوبنا بعد اذهد بينا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب * (وبحث)
الامامة والخلافة وان لم يكن عند اهل السنة شكر الله تعالى سعيهم من أصول الدين ومتملقا بالاعتقاد
ولكن لما غالت الشيعة في هذا الباب وأفرطوا فيه وفرطوا الحق اهل الحق رضى الله عنهم هذا
المبحث بعلم الكلام بالضرورة وبينوا حقيقة الحال والامام على الحق والخليفة على الاطلاق
بعد خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان
ذو النورين ثم علي بن أبي طالب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأفضليتهم على ترتيب
خلافهم وأفضلية الشيعين ثابتة باجتماع الصحابة والتابعين كما نقله أكابر الأئمة واحد منهم الامام
الشافعي قال رئيس اهل السنة الشيخ أبو الحسن الاشعري ان أفضلية الشيعين على باقي الامة
قطعية لا يشكها الا جاهل أو متعصب قال علي كرم الله وجهه من فضلى على أبي بكر وعمر
فهو مفتر أضربه بالسوط كما يضرب المفترون قال الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره في كتابه
الغنية نقلا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خرج بي الى السماء سألت الله سبحانه
ان يجعل الخليفة من بعدى على بن أبي طالب فقال الملائكة يا محمد كلما شاء الله يكن الخليفة
بعدك أبو بكر وقال حضرة الشيخ ايضا قال علي كرم الله وجهه ما خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الدنيا حتى اخذ على عهدا على ان ابكر بلى من بعدى ثم عمر ثم عثمان من بعده
ثم انت من بعده رضى الله تعالى عنهم أجمعين والامام الحسن أفضل من الامام الحسين رضى
الله عنه وعلماء اهل السنة يفضلون عائشة رضى الله عنها على فاطمة رضى الله عنها في العلم
والاجتهاد والشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره يقدم عائشة على فاطمة رضى الله عنها
في كتابه الغنية وما هو معتقد الفقهاء عائشة أسبق قدما في العلم والاجتهاد وفاطمة اقدم في
الزهد والانتقطاع ولهذا قيل لفاطمة بتولا وهو صيغة المبالغة في الانتقطاع وعائشة هي
مرجع فتاوى الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ما وقع على اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم مشكل في العلم الا كان حله عند عائشة رضى الله عنها والمصاريب والمنازعات التي
وقعت بين الاصحاب الكرام عليهم الرضوان مثل محاربة الجمل ومحاربة الصنفين ينبغي
ان يحلها على محامل صحيحة حسنة وان يبعدهم عن الهوى والتعصب فان نفوس هؤلاء
الاكابر كانت من كاة عن الهوى والهوس ومطهرة عن الحقد والحرس في صحة خير البشر عليه

بالاتفاق وترك لطيفة
القالب بخالصة وهذا الميراث
ايضا بطريق الاحوال في
الابتداء وبطريق المقام
في الانتهاء وح يحصل
القنا والموت الذي يكون
قبل الموت عبارة عن
مقارفة الطوائف الست
لطيفة الزمان وسر بقاء
الحس والحركة في القالب
بعد مفارقة تلك الطوائف
قد بين في مواضع اخر
ينبغي ان يطالبها وهذا
الورق لا يسع التفصيل
وانما يتكلم هنا بالاشارة
والرموز ولا يلزم ان يجتمع
جميع الطوائف في مقام
واحد ثم تطير منه بل ربما
ينفق القالب والروح على
ذلك واحيانا ثلاث وآونة
أربع وما ذكر اولاهو
اتم واكمل ومخصوص
بالولاية الحمديدية وما عداها
فهو قسم من اقسام الولاية
واذا رجعت تلك الطوائف

وعليهم الصلاة والسلام فان وقعت عنهم مصالحة فهي لاجل الحق وان ظهرت منهم
منازعة ومشاجرة فهي ايضا للحق سبحانه كل فرقة منهم عملوا بما تقتضي اجتهادهم ودفعوا
المخالف عن أنفسهم بلا شائبة هوى وتمصب فكل من هو مصيب في اجتهاده فله درجات
من الثواب وفي قول عشر درجات ومن هو مخطئ فله درجة واحدة من الثواب فالمخطئ كالمصيب
بعيد عن الملامة بل يتوقع له درجة من درجات الثواب قال العلماء ان الحق في تلك المحاربات
كان في جانب علي كرم الله وجهه وكان المخالفون في طرف من الصواب ومع ذلك ليسوا
بموارد للطعن ولا مجال للملامة فيهم ففضلنا عن أن ينسب اليهم الكفر والفسق قال علي
كرم الله تعالى وجهه اخواننا بغوا علينا ليسوا بكفار ولا فساق فان لهم تأويلا يمنع عنهم
الكفر والفسق قال نبينا صلى الله عليه وسلم اياكم وما شجر بين اصحابي فينبغي تعظيم جميع
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان يذكر جميعهم بخير وان لا يبغى الظن باحد منهم وان
يرى منازعتهم افضل من مصالحتهم غيرهم هذا هو طريق النجاة والفلاح فان حب الاصحاب
الكرام بواسطة حب النبي وبفضلهم ينجر الى بغضه عليه وعليهم الصلاة والسلام قال واحد
من الكبراء ما آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يوقر اصحابه (وعلامات) القيمة
التي اخبر عنها الخبير الصادق صلى الله عليه وسلم كلها حق ليس فيها احتمال التخلف
كظلال الشمس من جانب المغرب على خلاف العادة وظهور مهدي عليه الرضوان وزول
روح الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام وخروج دجال وظهور يأجوج ومأجوج
وخروج دابة الارض ودخان يظهر من السماء يغشى الناس كلهم ويعذبهم به ذاب السيم
ويقول الناس من الاضطراب ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون وآخر العلامات نار
تخرج من عدن وزعم جماعة من الجهالة ان الشخص الذي ادعى المهديونية من أهل الهند
هو المهدي الموعود فالمهدي قدمضي بزعمهم وفات ويقولون ان قبره في قرية وفي الاحاديث
الصحيحة التي بلغت حد الشهرة بل حد التواتر المعنوي ما يكذب هذه الطائفة فانه صلى
الله عليه وسلم بين المهدي علامات وتلك العلامات مفقودة في ذلك الشخص الذي يمتدونه
مهديا ورد في الاحاديث النبوية انه يخرج المهدي وعلى رأسه قطعة سحاب فيها ملك
ينادي ان هذا الشخص مهدي فاتبعوه وقال عليه الصلاة والسلام ملك جميع الارض
اربعة اثنان من المؤمنين واثنان من الكافرين ذوا القرنين وسليمان من المؤمنين وغرود وبخت
نصر من الكافرين وسيملك الارض خامس من اهل بيتي يعني المهدي وقال عليه الصلاة
والسلام لا نزول الدنيا حتى يبعث الله رجلا من اهل بيتي اسمه يوافق اسمي واسم ابيه
يوافق اسم ابني فيملا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وورد في الحديث
ايضا ان اصحاب الكهف يكونون اعداؤه المهدي (١) وينزل عيسى على نبينا وعليه الصلاة
والسلام في زمانه وهو يوافق عيسى عليه السلام في قتال الدجال وفي زمان ظهور ساطتته
تنكسف الشمس في الرابع عشر من رمضان وينحسف القمر في أول ذلك الشهر على خلاف
العادة وخلاف حساب النجيين ينبغي ان ينظر بنظر الانصاف هل كانت هذه العلامات
في ذلك الشخص الميت اولا وله علاما اخر كثيرة اخبر بها الخبير الصادق عليه وعلى
آله الصلاة والسلام وكتب الشيخ ابن حجر رسالة في بيان علامات المهدي المنتظر تبلغ مائة

اخرج ابن عساكر في
تاريخه وابن مردويه في
تفسيره عن ابن عباس
مرقوما اصحاب الكهف
أعداؤه المهدي المنتظر عنه
العت الى القالب بعد
مفارقة اعدائه ووصولها
الى مقام القدس وتلونها
بصبغة يحصل له تعالى
به سوى التعليق الحبي
وتأخذ حكم القالب وبعد
الامتزاج يحصل لها ايضا
قسم من الفناء وتأخذ حكم
الميت ففي هذا الوقت
يتجلى لها بتجلى خاص
وتحصل لها حياة جديدة
وتنحى بمقام البقاء بالله
وتنحى باخلاق الله فحين اذا
احيد الى العالم بعد ان كسى تلك
الخلعة تنجر المعاملة من
الدنو الى التدلى وتبدو
مقدمة التكميل فان لم
يرجع ولم يحصل التدلى
بعد الدنو يكون من اولياء
العزلة فلا يمكنه تربية

الطالبين وتكميل الناقصين
 هذا حديث بداية الطريق
 ونهايته بطريق الرمز
 والاشارة ولكن فهمه بغير
 قطع النازل محال والسلام
 على من اتبع الهدى والتزم
 متابعة المصطفى عليه وعلى
 آله الصلاة والسلام
 (ومنها) أن الحق سبحانه
 متكلم من الازل الى الابد
 بكلام واحد ليس هو
 متعضا ومجزئا فان
 السكوت والخرس محال
 في حقه تعالى ما العجب اذا كان
 هناك من الازل الى الابد
 أنا واحد اذا يجري عليه
 سبحانه زمان فكيف يقع
 في آن واحد غير كلام واحد
 بسيط وقد صار هذا الكلام
 الواحد منشأ لأقسام كثيرة
 من الكلام باعتبار تعدد
 تعلقات شتى اذا تعاقب بأمور
 مثلا نشأ منه أمروان
 تعلقي بغير حصل فهي وان
 باخبار ظهر خبر غاية مافي

علامة وبقاء جماعة في ضلالة مع وضوح امر المهدي الموعود من نهاية الجهالة هدام
 الله سبحانه سواء الصراط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على
 اثنين وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة منها وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة
 كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هذه الفرقة الناجية يا رسول الله قال هم على ما أنا
 عليه واصحابي وهذه الفرقة الناجية اهل السنة والجماعة فانهم هم الملتزمون متابعيه
 ومتسابعة اصحابه عليه وعليهم الصلوات والتسليمات اللهم ثبتنا على معتقدات اهل
 السنة والجماعة وامتنا في زمرةهم واحشرنا معهم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا
 من لدنك رحمة انك أنت الوهاب (وبعد) تصحیح الاعتقاد لابد من امتثال الاوامر والانتهاء
 عن المناهي الشرعية بين المتعلقين بالعلم بل ينبغي اداء الصلوات الخمس من غير فتور مع
 تعديل الاركان والجماعة والفارق بين الاسلام والكفر هو هذه الصلاة فاذا نيسر اداء
 الصلاة على الوجه المسنون فقد حصل الاستمسك بالحبيل الثمين من الدين فان الصلاة
 هي الاصل الثاني من الاصول الخمسة الاسلامية الاصل الاول الايمان بالله وبرسوله
 سبحانه والاصل الثاني الصلاة والثالث اداء الزكاة والرابع صوم شهر رمضان
 والخامس حج بيت الله الاصل الاول يتعلق بالاعتقاد والاصول الاربعة الباقية
 تتعلق بالاعمال وأجمع جميع العبادات وأفضلها الصلاة ويكون ابتداء المحاسبة
 يوم القيمة من الصلاة فاذا تم امر الصلاة تمضي محاسبة الاخرى بعناية الله سبحانه بالسهولة
 وينبغي الاجتناب عن المحظورات الشرعية مهما أمكن وأن يرى مالا يرضاه المولى سبحانه
 سماً مهلكاً وأن يجعل مواد التقصيرات نصب العين وأن يكون خجلاً ومنفعلاً من ارتكابها
 وأن يكون متندماً ومنحسراً على فعلها واقترافها هذا هو طريق العبودية والله الموفق
 والذي يرتكب مالا يرضى عنه مولاه بالانحاش ولا يكون خجلاً ومنفعلاً من ذلك العمل
 فهو مارد متمرّد ويكاد يخرج اصراره وعمره رأسه عن ربة الاسلام ويدخله في دائرة الاعداء
 ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً والدولة التي جعلك الله سبحانه بمنزلة
 وأكثر الناس فافلون عنها بل تكاد لا تدركها أنت أيضاً هي ان سلطان الوقت مسلم من جده
 السابغ ومن أهل السنة وحنفي المذهب وان تقرب بعض طلبة العلوم بشؤم الطمع الناشئ
 من خيب الباطن من مندرسين في هذه الاوان التي هي اوان قرب القيمة وبعد العهد من زمان
 النبوة الى الامراء والسلاطين وداخلوهم من طريق المطاوعة والمداخنة وأوقعوا في الدين
 المنين تشكيكات وأظهروا فيه شبهات وأضلوا الاغبياء عن الطريق ولكن لما كان مثل هذا
 السلطان عظيم الشأن مصغياً الى قولكم بحسن الاستماع ومتلقياً اياه بالقبول كان اللازم
 أن بعد ذلك دولة عظيمة وأن يبلغ الكلمة الحقبة يعني كلمة الاسلام الموافقة لمعتقدات أهل السنة
 شكر الله تعالى سعيهم صراحة أو اشارة الى سمع السلطان وأن يعرض اليه كلام أهل الحق
 بقدر الامكان بل ينبغي أن يترصد وينتظر دائماً فرصة ليراد كلام أهل المذهب الحق في البين
 حتى تظهر حقيقة الاسلام ويبدو بطلان الكفر وشناعته والكفر هو ظاهر البطلان
 لا يستخفيه عاقل أصلاً ينبغي أن يظهر بطلانه بانه بلا نحاش وان بني آلهتهم الباطلة من غير
 توقف وان ثبت الاله الحق الذي هو خالق السموات والارض بلاتردد هل كان مسموماً أصلاً

ان آلهتهم الباطلة خلقوا ذبابة ولو اجتمعوا له كلمهم بل لو قرصهم الذباب وآذاهم لا يقدر
 حفظ أنفسهم منه فضلا عن حفظ غيرهم وكان الكفرة قالوا ملاحظ الشناعة هذا الامر
 هؤلاء شعاؤنا عند الله وانهم يقربونا الى الله زلفى ولم يدرك هؤلاء المجانين انه ليس لهذه
 الجمادات مجال الشفاعة وان الحق سبحانه لا يقبل شفاعة الشركاء الذين هم في الحقيقة
 أعداءه تعالى في حق عبدة أعدائه مثل قيم بستان خرج علي سلطان فجاء بجاعة من البلهاء
 يمدون القيم بزعم انه يشفعهم عند السلطان وقت المضايقة وانهم يقربون الى السلطان
 بالتوسل به ما أعظم حاجتهم حيث يخدمون القيم ويطلبون العفو من السلطان يشفاعة
 ويقربون اليه لم لا يخدمون السلطان على الحق ويكسرون القيم حتى يكونوا من أهل القرب
 وأهل الحق ويكونوا في أمن وأمان وهؤلاء المجانين يفتنون الجرباء بهم ويعبدونه منين
 ويطمعون منه توقعات وبالجملة الكفر ظاهر البطلان والذين بعدوا عن الطريق الحق
 والصراط المستقيم من المسلمين هم أهل الهوى والبدعة وذلك الطريق المستقيم هو طريق
 النبي وطريق خلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلوات والتسليمات قال الشيخ عبدالقادر
 الجيلاني قدس سره في كتابه الفقيه ان أديان البدعة الذين أصولهم تسعة طوائف الخوارج
 والشيعية والمعتزلة والمرجئة والمشبهة والجهمية والضرارية والتجارية والكلابية لم تكن
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا في زمان خلافة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم
 أجمعين ايضا واختلاف هذه الطوائف وتفرقهم انما حدث بعد سنين من موت الصحابة والتابعين
 وموت الفقهاء السبعة رضي الله عنهم أجمعين قال النبي صلى الله عليه وسلم انه من بعث منكم
 فسرى اخلاقا كثيرا فليكن بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وتمسكوا بها وعضوا
 عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ما حدث
 بعدى فهو رد فالذهب الذي حدث بعد زمان النبي وخلفائه الراشدين عليه وعليهم
 الصلوات والتسليمات ساقط من حيز الاعتبار ليس بلائقي به ينبغي أداء شكر نعمة الحق
 سبحانه العظمى حيث جعلنا من كمال كرمه وفضله داخلين في الفرقة الناجية الذين هم أهل
 السنة والجماعة ولم يجعلنا من فرق أهل الهوى والبدعة ولم يبتلنا باعتقادهم الفاسد ولم
 يجعلنا من الذين بشر كون العبد بالله في أخص صفاته تعالى وزعمون ان خالق أفعال
 العبد هو العبد وينكرون الرؤية الآخروية التي هي رأس بضاعة السعادات الدنيوية
 والآخروية وينفون الصفات الكاملة عن الواجب تعالى ولم يجعلنا ايضا من الطائفتين اللتين
 يفضون أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات ويسبون الظن بأكثر الدين
 وزعمون انهم كانوا يعادون بعضهم بعضا ويهمونهم بالبغيض المضر والحقد المبطن والله
 سبحانه وتعالى يقول في حقهم رجاء بينهم وهاتان الطائفتان يكذبون كلام الحق جل وعلا
 ويثبتون بينهم العداوة والبغضاء والحق قد رزقهم الله سبحانه التوفيق وبصرهم الصراط
 المستقيم ولم يجعلنا ايضا من الذين يثبتون الجهة والمكان للحق تعالى وزعمونه جسما وجسمانيا
 ويثبتون في الواجب القديم جل شأنه أمارات الحدوث والامكان ولزجهم الى أصل الكلام فنقول
 معلومكم ان السلطان كالروح وسائر الناس كالجسد فان كانت الروح سالحة فالبدن صالح وان كانت
 الروح فاسدة فالبدن فاسدا فلا جتهاد والسعي في اصلاح السلطان اجتهاد وسعي في اصلاح

الباب ان الاخبار عن الماضي
 والاستقبال أوقع جمعا
 في الاشكال وتقدم الدال
 وتأخره أدى بهم الى
 ملاحظة تقدم المدلول
 وتأخره ولاشكال في
 الحقيقة فان الماضي والمستقبل
 من صفات امتداد مخصوصة
 به حصل ذلك الامتداد
 باعتبار انبساط ذلك الآن
 وحيث ان ذلك الآن بحاله
 في مرتبة المدلول وليس
 فيه انبساط اصلا لا مجال
 فيه لماضي والاستقبال
 قال ارباب المعقول ان للماهية
 الواحدة باعتبار الوجود
 الخارجى لاوزمات شتى
 وباعتبار الوجود
 الذهنى لاوزمات اخرى
 فاذا جاز تبان الصفات
 والاوزم في شئ واحد
 باعتبار تغير الوجود
 والهوية جاز ذلك في
 الدال والمدلول اللذين
 متغايران في الحقيقة

جميع بني آدم والاصلاح في اظهار كلمة الاسلام باي طرز كان يساعده الوقت وبعد اظهار كلمة الاسلام ينبغي أن يوصل سمعه معتقدات أهل السنة والجماعة أيضا في بعض الاحيان وأن يرد مذهب المخالف فان تيسرت هذه الدولة فقد حصلت الوراثة العظمى من الانبياء عليهم الصلوات والسلام وهذه الدولة قد حصلت لكم مجانا فينبغي أن يعرف قدرها وماذا أبلغ أزيد من ذلك وان كانت المباعدة مستحسنة والله سبحانه الموفق

المكتوب الثامن والستون الى الخواجه شرف الدين الحسين في بيان العمود النوراني وكوكب ذي ذنب طلع من جانب المشرق وفي علامات القيامة وأشراط الساعة وما يناسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق عليهم الصلوات والحيات قدسرت الصحيفة الشريفة التي أرسلها الولد الاعز صحبة مولانا أبي الحسن بوضوئها وقد استمرتم مكررا عن العمود النوراني الذي طلع من جانب المشرق اعلم انه قد ورد في الخبر أنه إذا بلغ الملك العباسي الذي هو من مقدمات ظهور المهدي الموعود عليه الرضوان خراسان يطلع في جانب المشرق قرن ذوسنين (١) وكتب في الحاشية يعني يكون للعمود المذكور رأسان وكان اول طلوعه في زمان هلاك قوم نوح علي نبينا وعليه الصلاة والسلام وطلع أيضا في زمان ابراهيم علي نبينا وعليه الصلاة والسلام حين رموه في النار وظهر أيضا وقت هلاك فرعون وقومه وحين قتل يحيى علي نبينا وعليه السلام فمن رآه فليستعذب الله سبحانه من شر الفتن وهذا البياض الذي حدث في جانب المشرق كان اولاً في صورة العمود النور ثم عرض له اعوجاج وشباهة بالقرن ويمكن أن يكون اطلاق الرأسين له باعتبار ان كلا من طرفيه صار دقيقاً شبيهاً بالسنان فاعتبر كل من طرفيه رأساً كما أن الرخ اذا كان كل من طرفيه دقيقاً يعتبر كل منهما رأساً جاء أخى الشيخ محمد طاهر البدخشي من جوف نفور وهو يقول ان هذا العمود كان له في طرف الفوق أيضا رأسان شبيهان بسنين وكانت بينهما فاصلة يسيرة حصل تشخيص هذا المعنى في الصحراء وأخبر جمع آخر أيضاً بمثل ذلك وهذا الطلوع غير ذلك الطلوع الذي يحدث حين ظهور المهدي فان ظهوره يكون على رأس مائة * والآن قدمضي من المائة ثمان وعشرون سنة وورد أيضاً في الخبر في علامات المهدي أنه يطلع في جانب المشرق كوكب له ذنب بضئ وهذا الكوكب أيضاً قد طلع هل هو ذلك أو مثله ويمكن أن يكون اطلاق ذي ذنب على هذا الكوكب لما قالوا ان سير الثوابت من المغرب الى المشرق فوجه ذلك الكوكب بحسب سيره نحو المشرق وظهره نحو المغرب فهذا البياض الطويل وراء ظهره فتناسب أن يسمى ذنباً وارتفاعه في كل يوم من المشرق الى المغرب انما هو بسير القمري مربوط بسير الفلك الاعظم والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وبالجملة ان وقت ظهور المهدي قريب وكم من مقدمات ومباد تظهر الى رأس المائة الذي هو اوان ظهوره ومقدمات ظهوره عليه الرضوان ومباديه مثل ارهاصات نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام التي ظهرت قبل ظهور نبوته عليه السلام كما قالوا ان نطفة عبدالله التي كانت صورة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقرت في رحم أمه سقط جميع الاضنام في وجه الارض على وجهها وامتنع جميع الشياطين من شغلها وقلب الملائكة

(١) قال المخرج لم يثبت في خروج العباسي شيء ولم اجده لطلوع النجم عند ظهور المهدي ما يشرح له صدرى واما طلوعه وقت ولادة نبينا صام قد ثبت عن زبير بن باطا من يهود المدينة أنه قال لجماعة من بني قريظة انه قد طلع كوكب احمر ولا يطلع الا لخروج نبي ولم يبق احد من الانبياء الا احمد وهذا مما جره اخرج به ابو نعيم عن ابي سعيد الخدرى رضه وقد استوفى السينوطى احاديث هذا الباب في خصائصه اه منه عنى عنه

بالطريق الاولى (وما قبل) من انه من الازل الى الابد آن واحد فهو من ضيق العبارة والا لا مجال للآن ايضا هناك واطلاقه أيضا ثقيل هنا كاطلاق الزمان (ينبغي) أن يعلم

نحت ابليس ظهرا لبطن ورموه في البحر ومذبذبه اربعين يوما وتزلزل ليلة ولادته عليه الصلاة والسلام ابوان كسرى وسقطت منه أربعة عشر شرافات وانطقت نار مجوس وقدمضى من ايقادها ألف سنة لم تنطف في تلك المدة قط وحيث ان المهدي يكون عظيما ويحصل بسببه الاسلام والمسلمين تقوية عظيمة ويكون لولايته تصرف عظيم في الظاهر والباطن ويكون صاحب خوارق وكرامات كثيرة وتظهر في زمانه آيات عجيبة يجوز ان يظهر قبل وجوده اشياء خوارق للعادات مثل ارهاصات النبي عليه الصلاة والسلام وتكون من مبادئ ظهوراته كما يفهم ذلك من الاحاديث واعلم انه قد ورد في الخبر ان المهدي لا يظهر حتى يستولي الكفر وتجري احكامه على الملا فالتوقع في هذا الوقت هو استيلاء الكفر وقوته وضمف الاسلام والمسلمين وهو ذلك الوقت الذي قل النبي صلى الله عليه وسلم في حق غرياء أهل الاسلام فيعطون في لهم وبشرهم وقال عليه الصلاة والسلام العباد في الهرج كهجرة الى وعلوكم ان العساكر اذا صدرت عنهم وقت استيلاء الفتنة والفساد جراءة بسيرة وحركة قليلة يحصل لهم اعتبار كثير وفي وقت تسكين الفتنة لا اعتبار لهم ولو صدرت عنهم حركات كثيرة فوقت العمل ووقوعه موقع القبول هو وقت الفتن فينبغي بذل النفس بالتسامح في مرضيات الله تعالى وان لا يختار شيئا غير متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة لو اردتم ان نحشروا من المقبولين الا ترى ان اصحاب الكهف بلغوا درجة عليا بهجرة واحدة وانتم من المحمديين وداخلون في زمرة دامت خير الامم فلا تضيعوا اوقانكم باللهو والعب ولا تغفروا بالجور والموز مثل الاطفال * شعر *

وابديت من كثر المرام علامة * لعلك أن تحظى به ان تحاول

والعمود النوراني الذي طلع قبل ظهور هذا الكوكب ذي الذنب لم رفيه ظلمة وكدورة ولم يظهر في النظر غير الخير وأمال الكوكب ذوا الذنب فقد كانت فيه شأبة الكدورة لابل النافع والضار هو الله سبحانه لا مدخل لشيء من الكواكب في موت شخص وحياته ولادته وما يفهم من الكلام المجيد ان الاغراض التي تتعلق بالنجوم ثلاثة قال تعالى وبالنجم هم يهتدون يعني يهتدون بها الى الطريق في اسفار البر والبحر وقال تعالى واقذفن السماء الدنيا بصايج وجعلناها رجوما للشياطين والفرس الثالث هو رجم الشياطين لئلا يسترقوا السمع وكلما قيل ورآه هذه الاغراض الثلاثة فليس ثابت بل داخل في الاوهام والخيالات ان الظن لا يغني من الحق شيئا بل نقول ان بعض الظن اثم ويكتب لاولد الاعز مكررا انه قد جاء وقت التوبة والانابة وزمان التبتل والانقطاع فان هذا الزمان زمان ورود الفتن يكاد يصب الفتن مثل مطر النيسان ونغشي جميع العالم فل سيدنا ونبينا الصادق المصدوق عليه وعلى آله الصلاة والسلام ان بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا القاعد فيها خير من القاسم والمأشئ فيها خير من الساعى فكسروا فيها قسيكم واقطعوا فيها اوتاركم واضربوا سيوفكم بالجماعة فان دخل على احد منكم فليكن كخير بني آدم وفي رواية قالوا فأتأمرنا فقال كونوا اجلاس بيوتكم وفي رواية والزمو فيها اجواف بيوتكم ولعله كان معلومكم ان كفار دار الحرب في نواحى نكر كوت ماذا فعلوا على المسلمين من الجور والجفاء في هذه الايام وماذا صنعوا في بلاد الاسلام واية اهانة

ان الممكن اذا وضع قدمه في خارج دائرة الامكان يجد الازل متحدا بالابد وقد وجد النبي صلعم ليلة المعراج في مقامات العروج ونوسع في بطن الحوت وكان طوفان نوح ع م موج-ودا ورأى أهل الجنة في الجنة واهل جهنم في جهنم ورأى عبد الرحمن بن عوف الذي هو من اغنياء الصحابة رضى الله عنهم متأخر الدخول في الجنة بمقدار خمسمائة سنة نصف يوم من أيام القيمة وسأله عن سبب تأخره وأجاب هو عن عقباته وكل ذلك صار مشهودا في مثل آني واحد ليس فيه سعة للماضى والا استقبال وقد ظهر لهذا الحقير ايضا هذه الحالة في بعض الاوقات بصدقة حبيبه عليه الصلاة والسلام وجد فيها

اصابهم منه خذلهم الله سبحانه ومثل هذا الورد كربة الرائحة يفتق كثيرا يقتضي آخر الزمان
(١) ثبتنا الله سبحانه واباكم وجميع المؤمنين على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم وآل كل وعلى
الملائكة المقربين الصلاة والسلام

المكتوب التاسع والستون الى محمد مراد البدخشي في بيان تعديل اركان الصلاة
والطمأنينة وتسوية الصفوف ولزوم تصحيح النية عند الذهاب الى محاربة الكفار والامر بصلاة
التهجد والاحتياط في القيمة وما يتعلق به

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت التحية الشريفة
التي ارسلتها ولما كانت متضمنة لثبات الاصحاب واستقامتهم اورثت فرحا وافرا زادكم
الله سبحانه ثباتا واستقامة واندرج فيها ان الامر الذي كنا مأمورين به ندأوم عليه مع جمع
من الاصحاب الذين دخلوا في الطريقة ونؤدى الصلوات الخمس بجماعة مشتملة على حسين
اوستين نقرا حمد الله سبحانه على ذلك بالهامن نعمة عظيمة اذا كان الباطن معمورا بالذكر الالهى
جل شأنه والظاهر محلى بالاحكام الشرعية ولا كان اكثر الناس في هذه الايام يتساهلون في اداء
الصلاة ولا يتقيدون بالطمأنينة وتعديل الاركان اردت ان اكتب في هذا الباب بالثبات كيد
والمبالغة بالضرورة فينبغي الاستماع والاصفاء قال المخبر الصادق عليه الصلاة والسلام
اسوء الناس سرقة الذي يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله وكيف يسرق من صلاته قال
لا يتم ركوعها ولا سجودها وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ايضا لا ينظر الله الى صلاة
عبد لا يقيم فيها صلبه بين خشوعها وسجودها ورأى النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام
رجلا يصلى ولا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اما تخاف لو مت على ذلك لمت على غير دين محمد
وايضا قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام لا تتم صلاة أحدكم حتى يقوم بعد ركوعها بالتام
ويثبت صلبه ويستقر كل عضو منه في محله وكذلك قال عليه الصلاة والسلام ما لم يقعد
بين السجدين ولم يقيم صلبه ويثبت لا يتم صلاته ومر النبي صلى الله عليه وسلم بواحد من المصلين
فرآه لا يتم أحكام الصلاة وأركانها والقومة والجلوس فقال لو مت على ذلك لا يقال
لك من امتي يوم القيمة وقال في محل آخر اومت على ذلك مت على غير دين محمد قال ابو هريرة
رضي الله عنه يكون شخص يصلى ستين سنة ولا تقبل واحدة من صلواتها وهو شخص لا يتم
ركوعه ولا سجوده قيل رأى زيد بن وهب رجلا يصلى ولا يتم الركوع والسجود فدعا وقال
منذ كنت تصلى هكذا قال منذ اربعين سنة قال ما صليت في هذه الاربعين سنة لو مت على غير
دين محمد نقل انه اذا صلى المؤمن واحسن صلاته واتم ركوعه وسجوده يكون لصلاته بشاشة
ونور فتخرج بها الملائكة الى السماء وتدعو الصلاة للمصلى وتقول حفظك الله كما حفظتني
فان لم يحسن اداء الصلاة تكون تلك الصلاة ظانية فتكرهها الملائكة ولا يرجون بها
الى السماء فتدعو الصلاة على المصلى دعاء الثمر وتقول ضيمك الله تعالى كما ضيعتني
فينبغي اتمام الصلاة وتعديل الاركان ورعاية القومة والجلوس وينبغي دلالة الآخرين
ايضا على اتمام الصلاة بالطمأنينة وتعديل الاركان واكثر الناس محرومون من هذه
الدولة وهذا العمل صار متروكا بالكلية واحبوه من أهم مهمات الاسلام قال رسول

وقد وقع كل ذلك ولا
يزال يقع ولا يزيد الامر
الاشدة ولا يرى المسلمون
الا كربة منه عني عنه

الملائكة في السجود لا دم
عليه السلام ولم يرفعوا
رؤسهم من السجود ورأى
ملائكة العليين (العاليين)
منازا عنهم فانهم لم يكونوا
مأمورين بالسجدة (كما
ذكره الشيخ محيي الدين
ابن عربي) وهم مسهلكون
ومستغفرون في مشهودهم
والاحوال الموعود بها
في الآخرة صارت مشهودة
في تلك الآن وحيث مرت
على هذه الواقعة مدة
لم يبين احوال الآخرة
تفصيلا لعدم اعتماده
على حافظته لكن ينبغي
ان يعلم ان هذه الحالة
كانت لروح النبي صلعم
وجسده جميعا ومشهوده
كان بالبصر والبصيرة
معاً فان حصلت هي

الله صلى الله عليه وسلم من أحبا سنتي بعد أن أميتت فله ثواب مائة شهيد (١) واعلم أيضا أنه ينبغي تسوية الصفوف في صلاة الجماعة من غير أن يتقدم أحد من المصلين ولا يتأخر بل ينبغي السعي في تسوية الكل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا يسوي الصفوف ثم بشرع في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم تسوية الصفوف من إقامة الصلاة ربنا آتامن لذلك رجة انك انت الوهاب (أيها) السعيد العمل انما يصح بالنية وحيث ذهبتم الى الجهاد مع كفار دار الحرب ينبغي أولا تصحيح النية حتى يثبت عليه النتيجة ينبغي ان يكون المقصود من هذا الحرب والجدال اعلاء كلمة الله وتوحيه اعداء الدين وتخريبهم فانما مورون بذلك المقصود ومن جيع الجهاد هو هذا فلا تبطلوا نياتكم بامور اخر وعلوفة الغزاة مقررة ومتعينة من بيت المال ليست بمنافاة للجهاد في سبيل الله ولا توجب النقصان في اجرة الغزاة وانما يبطل العمل النيات الفاسدة فينبغي تصحيح النية واخذ العلوفة من بيت المال والجهاد مع الكفار وتوقع اجر الغزاة والشهادة ونحن نغبط حالكم حيث انكم مشغولون في الباطن بالحق سبحانه وفي الظاهر تؤدون الصلاة مع جماعة كثيرة ومع ذلك تشرقم بالجهاد مع الكفار فمن سلم فهو فاز ومن هلك فهو شهيد ولكن كل ذلك انما يتصور بعد تصحيح النية فان لم تتحقق حقيقة النية ينبغي تحصيلها بالتكليف وأن يكون ملتجئا ومتضرعا الى الله تعالى لتيسير حقيقة النية ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والتصححة الاخرى التي انصح بها التزام صلاة التهجد فانها من ضروريات الطريق وقد قيل لكم في الحضور أيضا اذا تعسر عليكم هذا المعنى ولم يتيسر الانتباه على خلاف العناد ينبغي أن يوكل لهذا الامر رجلا من المتعلقين ليوقظوك وقت التهجد طوما أوكرها ولا يتركوك على نوم الغفلة فاذا فعلتم ذلك اياما يرجي أن تيسر المداومة على ذلك من غير تكلف والتصححة الاخرى الاحتياط في القيمة لا ينبغي للانسان ان يأكل كل كفا التفاه من اى محل كان من غير ملاحظة الخلية والحرمة الشرعيتين فان الانسان لم يترك سدى حتى يفعل كلما يريد بل له مولى جليل شأنه كلفه بالامر والنهي وبين مرضاه وغير مرضاه بتوسط الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الذين هم رجاء العالمين والمحروم من السعادة من يقتضى خلاف مرضى مولا به يتصرف في ملكه وملكه بلاذته ينبغي الاستحياء حيث يراعون رضا صاحب المجازى ولا يريدون فوت دقيقة في هذا الباب ومولاهم الحقيقي قد نهاهم عن الامور الغير المرضية بالتأكيد والمبالغة وزجرهم زجرا بليغا وهم لا يلتفتون اليه أصلا فهذا هل هو اسلام أو كفر فليتكفروا وتفكروا جيدا وما كانت الفرصة يمكن أن تدارك ما سبق التائب من الذنب كن لا ذنب له بشاره للمقصرين فلو اصر شخص على الذنب مع وجود ذلك وفرح به فهو منافق لا ترفع صورة اسلامه عقوبته ولا تمنع عنه العذاب وماذا بالغ في زيادة على ذلك العاقل تكفيه الاشارة وقراءة سورة قريش في المحاويف ومحال استيلاء الاعداء بحرية للأمن والرافاهية فينبغي قراءتها في اليوم واليلة احدى عشرة مرة لأقل من ذلك وورد في الحديث المصطفى أن من نزل منزلا ثم قال أهدؤ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لا يضره شيء حتى ارثحل من منزله ذلك والسلام على من اتبع الهدى

(١) من أحى سنة أميتت فله اجرها واجر من عمل بها ومن تمسك بسنتي عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد مشكاة

لغيره يكون طفيليا وتبعية ومقصورا على الروح والبصيرة (و منها) ان التكوين احدى صفات واجب الوجود الحقيقية والا شاهدة برونها من الصفات الاضافية ويزعمون ان القدرة والارادة كائنتان في اليجاد ولكن الحق انها صفة حقيقية برأسها سوى القدرة والارادة وبيان ذلك ان القدرة هي صحة الفعل والبرك والارادة تخصيص أحد هذين الطرفين فتكون رتبة القدرة مقدمة على رتبة الارادة والتكوين الذي نعده من الصفات الحقيقية رتبته بعد رتبة القدرة والارادة وحكمه

المكتوب السبعون الى مولانا عبد الواحد اللاهوري في بيان الاسرار والحقائق المتعلقة بالكعبة العظيمة وكان في الانسان اغوذج العرش فيه اغوذج الكعبة ايضا وما يناسب ذلك

اعلم ان قلب الانسان اغوذج عرش الرحمن جل سلطانه والظهور القلبي فيه مثل الظهور العرشى كذلك من يبت الله ايضا في الانسان علامة حيث انه معتدل وعن اليمين والشمال ممتاز ومعتزل وبحسن الصفة متفرد ومجمل. وأرباب هذه الدولة العظيمة بالا صلاة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويشرف بها من انعم بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من اراد به ذلك وكانت هذه الدولة في اصحاب الانبياء عليهم الصلاة والتحيات يركبة صحبة الانبياء عليهم السلام اكثر وازيد وقلت بعد زمان الاصحاب بحيث لو تشرف بها احد بعد قرون متطاولة بالتبعية والوراثة كانت مغتمة وكبرنا اجر وهذا الشخص داخل في زمرة الاصحاب الكرام عليهم الرضوان (١) ومن جلة السابقين وصاحب هذه النسبة العلية ممتاز بدولة مركز المطلوب وان كان في نفس المركز ايضا مراتب ولكنه مشرف بدولة السبق وما اكشف من هذا المعنى زيادة على ذلك وما أشرح بغير هذه الرموز فاذا ظهرت هذه النسبة العلية بفضل الله سبحانه نزول النسب السابقة كلها لا يثنى منها اسم ولا رسم سواء كانت نسبة القلب أو غيرها اذا جاء نهر الله بطل نهر عيسى علامة ذلك الوطن واصحاب هذه الدولة على الصراط المستقيم الذي وقع محاذيا بوصول المطلوب والذي هو من هذا الصراط على عين وشمال فوصوله الى ظل من الظلال وان كانت المراتب في الظلال ايضا متفاوتة ولكن كلها منسجمة بحمة الظلية (شعر)

وما قل هجران الحبيب وان غدا * قليلا ونصف الشعر في العين ضار
ومن فارق الصراط المستقيم مقدار خردلة فكما يعيش ويسير ينأى عنه ويتباهد عن الوصول الى المطلوب (شعر)

لن تبلغ الكعبة العلياء يابودي * ان الطريق الذي نمشي الى الخلق
نبتنا الله سبحانه واياكم على الصراط المستقيم والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الحادي والسبعون الى حضرة المخدم زاده جامع العلوم العقلية والتقليدية
الخواجة محمد سعيد سلمه الله تعالى

لا اله الا الله محمد رسول الله الكلمة الاولى متضمنة لاثبات مرتبة الذات تعالت وتقدست ظهور مرتبة الوجوب في الصورة المثالية بصورة النقطة يشاهد اقرب من ظهور تلك المرتبة بصورة الطول والعرض وان لم يكن في تلك المرتبة مجال للنقطة والدائرة والاطول ولا للعرض ولا العمق فلا جرم ترى الكلمة المثبتة في الصورة الكشفية كالنقطة وكلمة محمد رسول الله كما كانت منبثة عن دعوة الخلق التي تتعلق بالاجسام والجواهر والطول والبسط فيها قدم راسخ فلا جرم تظهر صورة هذا المقام المثالية في النظر الكشفي طويلا عريضة وفي هذا المقام يجد السالك الكلمة الثانية بواسطة بقية السكر فيه كالبحر ويخيل الكلمة الاولى كالنقطة في جنب ذلك البحر ومن ههنا حكم هذا الفقير بواسطة بقية السكر فيه وكتب ان الكلمة

(١) يعني في حصول هذه الفضيلة فقط لا من جميع الوجوه سجد عنى عنه

ايحاد الطرف المخصص بالارادة فالقدرة معجزة للفعل والارادة مخصصة له والتكوين موجد فلا بدح من التكوين وهو بمثابة الاستطاعة الكائنة مع الفعل التي اثبتها علماء أهل السنة في العباد ولا شك ان هذه الاستطاعة بعد ثبوت القدرة بل بعد تعلق الارادة وتتحقق الايجاد مربوط بهذه الاستطاعة بل هي موجب للفعل وطرف الترك غير متصور هنا وحال صفة التكوين هو هذا يعني الايجاد به بطريق الايجاب وهذا الايجاب لا يضرب في تحقق الاختيار في الواجب تعالى فان ثبوته بعد تحقق القدرة التي هي بمعنى صحة الفعل والترك وبعد تعلق الارادة

الثانية بحر الكلمة الاولى كالنقطة في جنبه وقال صاحب الفتوحات المكية أيضا في هذا المقام ان الجمع المحمدي أجمع من الجمع الالهى اللامتناهى فاذا بدت وسعة مرتبة الوجوب اللا كيفية تعالت وتقدست بعناية الله سبحانه وظهرت احاطة تلك المرتبة المقدسة اللا كيفية أيضا وصار حكم العالم بالتام بهذا الطول والعرض حكم الجزء الذى لا يتجزى بالنسبة الى بحر لانهاية له بحمد السالك في ذلك الوقت الثنى الذى وجدته أولانقطة بحرا لانهاية له ويرى البحر المحيط اصغر من الجزء الذى لا يتجزى (ولا يظن) أحدهما ان الولاية أفضل من النبوة لكون الولاية مناسبة للكلمة الاولى والنبوة ملائمة للكلمة الثانية (لانا) نقول ان النبوة عبارة عن محصول كلتا الكلمتين المقدستين عروج النبوة بتعلق بالكلمة الاولى ونزولها بالكلمة الثانية فيكون مجموع الكلمتين حاصل مقام النبوة لان الكلمة الثانية فقط حاصل النبوة كما ظن البعض وزعم ان الكلمة الاولى مخصوصة بالولاية وليس كذلك بل كلتا الكلمتين حاصل مقام الولاية باعتبار العروج والنزول وحاصل مقام النبوة أيضا كذلك باعتبار العروج والنزول غاية ما في السبب ان مقام الولاية ظل مقام النبوة وكالات الولاية ظلال لكلمات النبوة وكلما يقال في مقام السكر معذور ومعفو عنه وهذا الفقير أيضا شريك لهم في السكريات ولهذا كتب في بعض مكاتيبه ان الكلمة الاولى مناسبة لمقام الولاية والكلمة الثانية مناسبة لمقام النبوة والسكر أيضا نعمة عظيمة ان ينسر الخروج منه الى الصحو ومن كفر الطريقة الى اسلام الحقيقة ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا بحرمة حبيبك عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبرحم الله عبدا قال آمينا

المكتوب الثانى والسبعون الى المحدثوم زاده الخواجه محمد معصوم في بيان ان معاملة بيت الله المقدس المطهر فوق التجليات والظهورات وفوق الظهور العرشى وفي بيان الحقائق والوصول الى حقيقة الكعبة وشوق الصورة الى زيارة صورة الكعبة العظيمة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الظهور العرشى وان كان فوق جميع الظهورات ولكن المعاملة المربوطة ببيت الله المقدس المطهر فوق الظهورات والتجليات حتى ان ذكر اسم الظهور والتجلي مار في ذلك المحل والتجليات والظهورات حكمها حكم محيط الدائرة وهذه المعاملة في حكم مركز تلك الدائرة ولا شك ان محيط الدائرة مع وجود وسعته ظل مركز الدائرة فان نقطة المركز هي التي وسعت ظلها وظهرت في صفة مائة نقطة وصارت محيط الدائرة والتعبير بالنقطة فيما نحن فيه من قبيل التعبير عن الشيء باقرب الاشياء اليه والافانقطة أيضا هناك كالدائرة مفقودة لاجمال هناك لظواهر ولا المظهر ولا مسافح للاصل ولا لظلل فان الاصل أيضا باق في الطريق من الوصول الى قصر تلك الدولة كالظل (كالشعر)

وما أبدى من طيرى علامه * وأضحى مثل عقاء وهامه

ولعفاء بين الناس اسم * وليست لاسم طيرى استدامه

وكعبة نبياء بنى اسرائيل عليهم الصلاة والسلام التي هي صخرة بيت المقدس يكون رجوع

بخلاف ما قال به الفلاسفة
فانهم زعموا ان الشرطية
الاولى يعنى ان شاء فعل واجب
الصدق وان الشرطية
الثانية تمتنع الصدق وينفون
الارادة فانه صريح في
الاجاب تعالى الله سبحانه
عن ذلك علوا كبيرا
والاجاب الحاصل بعد
تعلق الارادة وتخصيص
أحد المقدورين مستلزم
للاختيار ومؤكده ليس
بناف له وقد وقع كشف
صاحب الفتوحات أيضا
موافقا لرأى الفلاسفة
حيث يعتقد الشرطية
الاولى في القدرة واجبة
الصدق والثانية بمنع
الصدق وهذا قول بالاجاب
ويلزم على هذا تعطيل
صفة الارادة فان تخصيص
أحد المتساويين منتف
هنا فان أثبت هذا المعنى
في التكوين فله مسافح
وهذا الفرق تدقيق قل

كالاتها وظهوراتها في الآخر الى كالات هذه الكعبة المعظمة وتكون تلك الكمالات ملحقة
بهذه الكمالات فانه لابد للاطراف من الحقوق بالمرکز والم متصل الطرف بالمرکز الذي هو
الطريق المستقيم لا يحدسيلا الى المطلب واشوقه الى لقاء الكعبة المعظمة قال الله تبارك
وتعالى ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام
ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان
الله غني عن العالمين وان تيسر للحج بحقيقة الكعبة بفضل الله سبحانه وحصل بعد الحاق
بها تزيينات بلا نهاية ولكن شوق ملاقات الصورة الى الصورة موجود وقد صار الحج
فرضا وتحقق من الطريق أيضا بغلبة السلامة والشوق أزيد وأكل أيضا من فرضية الحج ومع
ذلك تسوية في تسوية لا تساعد الاستخارة على السفر كما كنت متوجها بحسن التوجه لا ينكشف
المسير في الطريق ولا يظهر الوصول الى الكعبة في النظر وماذا نضع وكل هذه الاعذار لا تجدي
في تأخير اداء الفرض ينبغي ان نخرج من البيت بقصد اداء فرض الحج بتوفيق الله تعالى على
أى حال كان وان تيسر لقطع الراحل فان تيسر الوصول فتمه عظمى وان بقينا في الطريق
فارجاء نقد الوقت ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا أنك على كل شئ قدير وصلى الله تعالى
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

المكتوب الثالث والسبعون الى حضرة المخدوم زاده مجد الدين الخواجه محمد معصوم
سبحه الله في بيان ظاهر الانسان الكامل وباطنه وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الانسان عبارة عن مجموع عالم الامر
وعالم الخلق عالم الخلق هو صورة الانسان وظاهره وعالم الامر هو حقيقة الانسان وباطنه
وانما قالوا للاعيان الثابتة حقائق الممكنات باعتبار أن الممكنات ظلال تلك الاعيان وتلك
الاعيان اصولها فان حقيقة الممكنات وما هيتهما هي نفس ظلال تلك الاعيان لان الممكنات
صارت ممكنات تلك الظلال وحصل لها اباها وجود ظلي بخلاف الاعيان التي يثبتون فيها
تعيينات وجوبية وبرونها فوق مراتب الامكان فان تعين الوحدة وتعين الواحدية للذين
هما في مرتبة الاعيان الثابتة قالوا ان كلا منهما تعين وجوبى واعتقدوا التعينات الثلاثة
الباقية اعنى التعيين الروحى والتعين المثالى والتعين الجسمى تعينات امكانية فالقول يكون
التعين الوجوبى حقيقة للتعين الامكانى على سبيل التجوز لان الحقيقة الامكانية انما تكون
من عالم الامكان لامن مرتبة الوجوب وكان أصل الشئ هو حقيقة الشئ فاقالوا من
ان الصوفى كائن بائن يعنى بظاهره مع الخلق وبباطنه مفارق عنهم وكائن مع الحق سبحانه
وأرادوا بظاهره عالم الخلق وبباطنه عالم الامر وقالوا في حق هذا المقام الذى هو مقام
الجمع بين التوجهين انه مال جدا واعتقدوه مقام التكميل والارشاد وظنوه مرتبة الدعوة
ولهذا الفقير في ذلك الموطن معرفة خاصة وهى انه يكون شخص من أخص الخواص ويكون
مجموع عالم الخلق والامر بالنسبة اليه صورة وظاهرا وتكون حقيقة وباطنه الاسم الذى
هو مبدأ تعينه مع اسماء وشئون أخرى كالأصل لذلك الاسم حتى تنتهى الى حضرة الذات
المجردة عن الشئون والاعتبارات وهذا العارف التام المعرفة اذا تيسر له الوصول الى الاسم

من سبق بيانه وعلما
المازدية وان أثبتوا هذه
الصفة ولكنهم لم يقتفوا
أثر حدة النظر هذه وقد
جعلهم اتباع السنة السنية
ممتازين بهذه المعرفة من
بين سائر المتكلمين وهذا
الحقير من مقتضى أزهارهم
ثبتنا الله سبحانه على
معتقداتهم الحقنة بحرمة
يديد المرسلين عليه وعلى
آله أتم الصلوات واكمل
التسليمات (ومنها) أن
رؤية المؤمنين الحق
عز وجل في الآخرة
حق وهذه مسألة لم يقل
يجوزها أحد من فرق
الاسلام والفلاسفة غير
اهل السنة والجماعة
والباعث على انكارهم هو
قياس الغائب على الشاهد
وهو قياس فاسد فان المرئى
اذا كان غير مكيف تكون
الرؤية المتعلقة به ايضا
غير مكيفة ينبغي الايمان

الذي هو قومه بعد طيه جميع المراتب الامكانية وصار قوله انا منقلعا عن المراتب الامكانية ومنطقة اعلى ذلك الاسم وانطبق على مراتب فوق ذلك الاسم التي هي كالاصول لذلك الاسم آفاقا بالترتيب على سبيل العروج وبلغ بهذا النمط مرتبة الاجدية المجردة تصير تلك المراتب التي انطبق عليها انا كلها حقيقة ويكون ماله الامرى كماله الخلق صورة تلك الحقيقة وتلك الصورة مثل الكسوة لتلك الحقيقة وهي كالشخص اللابس لتلك الكسوة وحيث كان اطلاق انا في الآخرين مقصورا على عالم الخلق والامر لا جرم تكون صورتهم وحقيقتهم عين عالم الخلق والامر والاسماء التي هي مبادئ تعيّناتهم ليست غير أن تكون قيوما لهم (فان قيل) ان العارف وان حصل كمال المعرفة من جملة الممكنات لا يخرج من الامكان ولا يتصف بالوجوب فالاسم الذي هو قومه ومن مرتبة الوجوب كيف يكون حقيقته وجزءه (اجيب) ان هذه الحقيقة باعتبار الشهود لا باعتبار الوجود حتى يلزم المحذور كما قالوا البقاء بالله وهذا الشهود ليس مجرد تخيل بل تنفر عليه ثمرات ونائج * شعر *

خليلى ما هذا بهزل وانه * حديث عجيب من بديع الغرائب

فتحقق ان ما هو مجموع الصورة والحقيقة للآخرين صورة هذا العارف التي هي بالنسبة الى الحقيقة كالثوب العديم نظيره بالنسبة الى شخص لابس اياه فاذا يدرك الآخرون من حقيقته وماذا يفهمون وماذا يتصورون غير كونه مماثلا لهم في صورهم وحقائقهم ومعرفة مثل هذا العارف مستلزما لمعرفة الحق سبحانه اذا راوا ذلك الله سبحانه علامتهم الهى ما هذا الذي جعلت اولياءك بحيث من عرفهم وجدك ومن لم يجدك لم يعرفهم وما كتبه الفقير في بعض كتبه ورسالته من ان العارف التام المعرفة يكون بعد رجوعه للدعوة متوجها بكلية الى العالم لان ظاهره مع الخلق وباطنه مع الحق سبحانه فالمراد من تلك الكلية ماله الخلق والامرى كما هو متعارف القوم يعنى أنه يكون متوجها للدعوة بعالم الخلق وعالم الامر كليهما وأما تلك الحقيقة والباطن اللذان كتبهما هذا الفقير فيما سبق مرادا بهما الاسم القويم وما فوقه فلامعنى لتوجهه الى الحق جل وعلا فانهما من عالم الوجوب كما مر فعلى كل تقدير توجه العارف الكامل الى جانب الخلق بالتسام والذى له وجه الى الخلق ووجه آخر الى الحق جل وعلا فهو في توسط السير ولكنه اعلى من الشخص الذى توجه الى الحق جل وعلا بالتسام فان هذا الشخص ناقص في اداء حقوق العباد وذلك يكمل اداء كل من حق الخالق وحق المخلوق مهما أمكن وبدعو الخلق الى جانب الحق سبحانه فيكون أكل بالنسبة اليه (ينبغي) أن يعلم أن التوجه الى الحق جل سلطانه يستدعى بعدا والبعد في حق هذا العارف صار نصيب الآخرين الذين يحتاجون الى التوجه هل رأيت أحدا يكون متوجها الى نفسه فكيف الى شيء هو أقرب من نفسه فانه لا يتصور توجهه اليه وعدم التوجه هذا من خصائص كالات هذا العارف يكاد القاصرون يظنونه نقصا ويزعمون التوجه كالا بالنسبة الى عدم التوجه رزقهم الله سبحانه الانصاف حتى لا يحكموا بجهلهم المركب ولا يزعموا الحسن عيا

المكتوب الرابع والسبعون الى الخواجه هاشم في تأويل قوله تعالى ففهم ظالم لنفسه

بها وان لا يشتغل بكيفيتها
وقد أظهروا هذا المر
اليوم لخواص الاولياء
وان لم تكن رؤية ولكنها
ليست بعيدة كالفك تراه
ويراه المؤمنون غدا كلهم
بعين رؤسهم ولكنهم لا
يدركون شيئا لا تدركه
الابصار وانما يجدون شيتين
العلم البقيني بالذى بروه
والالتذاذ المترتب على
الرؤية وغير هذين من لوازم
الرؤية كلها مفقودة
وهذه المسئلة من أغص
مسائل علم الكلام وطور
العقل عاجز في اثباتها
وتصورها وقد أدركها
متابعوا الانبياء من العلماء
والصوفية بنور الفراسة
الفتبس من انوار النبوة
وكذلك سائر المسائل
الكلامية الذى يعجز العقل
في اثباتها ويخبر وجدها
العلماء بنور الفراسة
فقط والصوفية بنور الفراسة
والكشف والشهود والفرق

الآية وبيان قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات الآيات وبيان خلافة الانسان الكامل وان معاملته تبلغ مبلغا يجعل قيوما لجميع الاشياء وهو ظالم لنفسه وعبر عن المقصد بالنديم والخليل وعن السابق بالحب والمحسوب ورأس حلفتهم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى وتعاظم ثم اورثنا الكتاب الذين اضطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الآية وقال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والآيات المراد من الآيتين ما اراده الله سبحانه وتعالى ونحن نأولهما بما ظهر لنا ربنا لا نؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا (ينبغي) أن يعلم ان الله تعالى خلق آدم على صورته وهو تعالى منزّه عن الصورة ومتعال فيمكن أن يكون معنى خلق آدم على صورته سبحانه انه لو فرض لمرتبة التنزيه صورة في عالم المثال لكانت تلك الصورة جامعة والانسان الجامع صار موجودا على تلك الصورة وليست لصور آخر قابلية لان تكون تماثلا لتلك المرتبة المقدسة ومراة لها ومن هنا صار الانسان مستحقا لخلافته تعالى فان الشيء ما لم يخلق على صورة شيء لا يكون مستحقا لخلافه ذلك الشيء فان خلافة الشيء خلف ذلك الشيء ونائب منابه ولما صار الانسان خليفة الرحمن تعين بالضرورة لتحمل ثقل الامانة لا يحمل عطايا الملك الامطايه من ابن يال السموات والارضون والجلال الجامعة حتى تخلقوا على صورته تعالى وتكونوا مستحقين لخلافته وتحملوا ثقل امانته سبحانه وقد يحس أنه لو احييت ثقل هذه الامانة على السموات والارضين لصرن قطعاً قطعاً ولم يبق منهن اترأصلا وتلك الامانة بزعم هذا الحقيق قيومية جميع الاشياء على سبيل النيابة التي هي مخصوصة بكل افراد الانسان يعني أن معاملته الانسان الكامل تبلغ مبلغا يجعل قيوما لجميع الاشياء بحكم الخلافة وتحصل افاضة الوجود وبقاء سائر الكمالات الظاهرية والباطنية لكل توسطه فان كان ملك فيه متوسل وان كان انس أو جن فيه متشبث وفي الحقيقة توجه جميع الاشياء الى جانبه والكل مائل اليه عرفوا هذا المعنى أولاً انه كان ظلوما جهولا كثير الظلم على نفسه بحيث لا يبق من وجوده ولا من توابيع وجوده أثر ولا حكما ومالم يظلم نفسه بثل هذا لا يكون مستحقا لتحمل ثقل الامانة جهولا كثير الجهل بحيث لا يكون له علم ولا ادراك بالمطلوب بل يعجز عن الادراك وجهل من العلم بالفصود وهذا العجز والجهل في ذلك الموطن كمال المعرفة لان اجهلهم اعرفهم ثقة ولا شك ان اعرفهم أليق بحمل الامانة وهذا ان الوصفان كأنهما علتان لجل ثقل الامانة وهذا العارف الذي تشرف بمنصب قيومية الاشياء حكمه حكم الوزير حيث فوضت كفاية مهمات الخلق وقات اليه والانعامات وان كانت في الحقيقة من السلطان ولكن وصولها الى اربابها مربوط بتوسط الوزير ورئيس اهل هذه الدولة ابو البشر آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وهذا المنصب مخصوص بالأنبياء والى العزم عليهم الصلاة والتعبدات اصالة ويشرف به بتبعية هؤلاء الاكابر ووراثتهم كل من اريد له ذلك (ع) لا عصر في امر مع الكرام والطائفة الاولى من واري الكتاب الذين هم المصطفون من عباده تعالى هم هؤلاء الظالمون لانفسهم الذين تشرفوا بمنصب الوزارة والقيومية (والطائفة الثانية) من هؤلاء المصطفين الذين هب الله تعالى عنهم بالمقصد

بين الكشف والفراصة كثير والمسائل التي قال بها أهل السنة وانكرها المخالفون بالتزام طور العقل كلها من هذا القبيل اعني انهم ادركوها بنور الفراسة والكشف الصحيح فان اوضحوها بالدلائل فقصودهم منه التصوير والتنبيه لا اثباتها بالنظر والدلائل فان نظر العقل عاجز عن اثباتها وتصويرها (والعجب) من العلماء انهم يقيمون انفسهم في هذه المسائل في مقام الاستدلال ويريدون اثباتها بالدلائل ويلزمون المخالفين الجحّة وهذا لا يتيسر ولا يتم وزعم المخالفون من ذلك ان هذه المسائل ايضا من جهة وغير تامة مثلا أن العلماء اثبتوا الاستطاعة مع الفعل وهذه المسئلة من المسائل الحقة التي صارت معلومة بنور الفراسة والكشف الصحيح

من تشرفوا بدولة الخلة وصاروا أصحاب سر ومشورة ومعاملة الملك والسلطنة وان كانت
مربوطة بالوزير ولكن الخليل نديم وصاحب انس والفة هذا لاجل فرح نفسه وذلك لاجل
مهمات الآخرين شتان ما بينهما ورأس ارباب هذا المقام العالي ابراهيم خليل الرحمن على
نبينا وعليه الصلاة والسلام ويشرف به كل من اريد له ذلك وفوق مقام الخلة مقام المحبة
الذي تشرف به الطائفة الثالثة الذين هم السابقون بالخيرات باذن الله وفرق بين الاحباب
والنديم والمحبة والمحبوب والامرار والمعاملات التي تمر وتمضي على المحبة والمحبوب لاندخل
فيها للاحاب والنديم وان كان يمكن ابراد اسرار حقيقة المحبة في البين في وقت كمال الانس
والالفة مع الخليل الجليل القدر ويمكن أن يجعله محرما لاسرار المحبة والمحبوب ورئيس حلقة
الحسين كليم الله على نبينا وعليه الصلاة والسلام ورئيس زمرة المحبوبين خاتم الرسل عليه
وعلينهم الصلوات والنيات والتسليمات ويشرف بهذين المقامين بتبعية اصحاب هاتين
الدولتين ووراثتهم كل من اريد له ذلك والمقامات التي فوق مقام المحبة قد ذكرت في مكتوب
من مکتوبات الجلد الثاني للفقير والصدارة فيها أيضا لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلها
داخلة في مقام السابقين الذي هو نصيب الفرقة الثالثة من وارئ الكتاب ربنا آثنا من لدنك
رحمة وهي لنا من امرنا رشا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس والسبعون الى المرزا مظفر في بيان أن المحن والبليات كفارات لزلات
الاحباب وانه ينبغي طلب العفو والعافية بالتضرع والابتهال الى الله تعالى

سلمكم الله سبحانه عما يلحق بجنابكم ان الالم والمحن والبليات في الاحباب كفارات لزلاتهم
ينبغي طلب العفو والعافية من جناب قدسه تعالى بالتضرع والابتهال والالتجاء والانكسار
الى أن يفهم أثر الاجابة ويعلم تسكين الفتن وان كان الاحباب والناصحون في هذا الامر ولكن
صاحب المعاملة أحق به فان شرب الدواء والاحتشاء شغل صاحب المرض والآخرون
من الاخوان ليسوا غير ان يكونوا من الاعوان في ازالة المرض وحقيقة المعاملة هي ان كلما
يصيب من المحبوب الحقيقي ينبغي أن يقبله بشاشة الوجه وانشرح الصدر بل ينبغي أن يثلث به
وحصول العار الذي هو مراد المحبوب أفضل عند المحب من زواله الذي هو مراد نفسه
فان لم يكن هذا المعنى حاصلًا في المحب فهو ناقص في المحبة بل كاذب فيها

واترك ما هو لى لما قد هو يشده * وارضى بما رضى وان هلكت نفسى

ولما رجع جناب مرجع الشريعة من الخدمة بين احوال السفر وضيق احوال المسافرين
فقرأنا الفاتحة لسلامتهم وافيةهم ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا
اصرا كما جلت على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
المسلمين والحمد لله رب العالمين

المكتوب السادس والسبعون الى مولانا فرخ حسين في بيان حقيقة العرش الذي
هو برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر وله وصف من كليهما وليس من جنس الارض
والسماء وبيان الكرسي ووسعته

ولكن ادلتهم التي اوردها
في اثباتها من بفة وغير
تامة واقتوى ادلتهم في ذلك
عدم بقاء الامراض في
زمانين للزوم قيام العرض
بالعرض وهو محال وحيث
اعتقد المخالفون هذا الدليل
من بفا وغير نام يقنوا ان
هذه المسئلة ايضا غير تامة
ولم يدروا ان مقتداهم
ومستندهم في هذه المسئلة
وامثالها هو نور الفراسة
المقتبس من انوار النبوة
وهذا من تقصيرنا حيث
نجعل الحدسى والبدهى
نظريا في نظر المخالف ونجتهد
في اثباته بالتكلفات غاية
ما في الباب ان الحدس
والبدهة ليسا بحجة على
المخالف ولا ضرر لنا في
ذلك فانه لا يلزمنا سوى
الاعلام والتبليغ فن كان
فيه حسن النشأة الاسلامية
يقبلها بسلا اختيار ومن
ليس فيه ذلك لا تزبد سوى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان العرش المجيد من عجائب مصنوعات الحق سبحانه وبرزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الكبير وفيه وصف من هذا ووصف من ذلك وعالم الخلق الذي خلق في ستة ايام والارض والسموات والجلال التي وقع ذكرها في قوله تعالى خلق الارض في يومين الآية ايجاد العرش مقدم على خلق هذه كما قال الله تبارك وتعالى هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء بل يفهم تقدم خلقه من هذه الآية ايضا فالعرش المجيد كما انه ليس من جنس الارض ليس من جنس السموات ايضا فان له حظا وافرا من عالم الامر ايضا ليس شئ منها لهؤلاء غاية ما في الباب ان مناسبتها للسموات ازيد منها للارض فلا جرم عد من السموات والا فكما انه ليس من الارض ليس من السموات في الحقيقة فلا جرم تكون آثار الارض والسموات واحكامهما مغايرة لآثار العرش واحكامها بقيت معاملة الكرسي والذي يفهم من قوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض ان الكرسي ايضا مغاير للسموات والارض ووسع منهما ولا شك ان الكرسي ليس من عالم الامر فانه قيل انه تحت العرش ومعاملة عالم الامر فوق العرش فاذا كان من عالم الخلق يكون خلقه مغايرا لخلق السموات وينبغي ان يكون خلقه في ما وراء الايام الستة ولا يلزم من هذا المعنى محذور اصلا فانه تعالى لم يخلق تمام عالم الخلق في هذه الايام الستة فان خلق الماء كان فيما وراء هذه الايام الستة ومقدما عليها كما مر ولما تكن معاملة الكرسي مكشوفة لنا كما ينبغي اخرا نتحققه الى وقت آخر راجيا من كرم الحق جل وعلا رب زدني علما ومن هذا التحقيق ارتفع اعتراض قويا من احد هما انه اذا لم تكن السموات والارض من اين كان تعيين الايام الستة وتشخيصها وكيف افتقر يوم الاحد من يوم الاثنين وكيف امتاز يوم الثلاثاء من يوم الاربعاء وبأى وجه صار يوم الخميس متميزا من يوم الجمعة ولما علم سبقه خلق العرش على خلق الارض والسموات صار حصول الزمان متصورا وانضح ثبوت الايام وان دفع الاعتراض ومن ابن يلزم كون امتياز الايام مخصوصا بطلوع الشمس وغروبها الا ترى ان الجنة ليس فيها طلوع ولا غروب وامتياز الايام ثابت كما ورد في الاخبار والاعتراض الثاني الذي اندفع بخصوص معلوم الفقير وهو انه قد ورد في الحديث القدسي لا يرضى ولا يماني ولكن بمعنى قلب عبدي المؤمن فانه يفهم من هذا الحديث ان الظهور الاتم مخصوص بقلب المؤمن وان هذه الدولة غير ميسرة لغيره وانت قد كتبت في مكنوباتك خلافه حيث قلت ان الظهور الاتم للعرش المجيد والظهور القلبي لمعة من الظهور العرشي وعلم من التحقيق السابق من ان آثار العرش المجيد واحكامه مغايرة لاحكام الارض والسموات لا وسعة في الارض والسموات وفي العرش وسعة نعم ان الارض والسموات مع ما فيهن ليست لهن قابلية الوسعة غير قلب المؤمن فانه مستعد لهذه الدولة فكان حصر الوسعة على القلب باعتبار الارض والسموات لا بالنسبة الى جميع المصنوعات التي تكون شاملة للعرش المجيد ايضا حتى يتصور خلاف مفهوم الحديث القدسي فاندفع الاعتراض الثاني ايضا (ينبغي) ان يعلم ان العرش المجيد الذي هو محل الظهور التام اذا رمينا الارض والسموات

الانكار وما احسن طريق اصحاب شيخ الاسلام الشيخ ابي منصور المازيدي حيث انهم يقتصرون على المقاصد ويعرضون عن التدقيقات الفلسفية وانما نشأ النظر والاستدلال على طريقة الفيلسوف بين علماء اهل السنة والجماعة من الشيخ ابي الحسن الاشعري واراد هو ان يتم ويحفظ معتقدات اهل السنة بالاستدلالات الفلسفية وهذا عيب وموجب لجسارة المخالفين على الطعن في كبار الدين وترك لطريق السلف ثباتا الله سبحانه على متابعة آراء اهل الحق المقتبسة من انوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام والنجبة يقول العرب حق عنه اقدس صدق الامام قدس سره في قوله سلكوا مسلك الفلسفة في الاستدلال وقد كثرت ذلك في القرآن

مع ما فيها في مقابلته تكون متلاشية ومضجعة بلا توقف ولا يبقى اثر منها أصلا الا القلب
الانسانى الذى هو منصعب بلونه فانه يبقى ولا يكون متلاشيا محضا وكذلك الظهور في
جانب القوق الذى يتعلق بما وراء العرش الذى هو من عالم الامر الصريف حكم العرش
بالنسبة الى تلك المرتبة حكم الارض والسماوات بالنسبة الى العرش وهكذا حكم كل فوق
بالنسبة الى ما تحته هو هذا الحكم بعينه الى ان ينتهى عالم الامر وبعدها هذه الدائرة تجر
المعاملة الى الجهل والحيرة فان كانت معرفة فهي أيضا مجهولة الكيفية ليست
عما يحصل في حوصلة العقل الحادث وتبين شمة من الكمالات الانسانية والقلب
الانسانى أيضا شعر

وقد اطنبت في عيبه * فبين حسنه أيضا

العرش المجيد وان كان اوسع ومظهر اتم ولكن ليس فيه علم بمحصول هذه الدولة ولا شعور
له بهذا الكمال بخلاف القلب الانسانى فانه صاحب شعور وبالعلم والمعرفة معمور والزينة الاخرى
للقلب هي ما ينبغي ان يستمع كال الاستماع ان مجموع الانسان الذى يسمونه بالماصغير وان
كان مركبا من عالم الخلق والامر ولكن له هيئة وحدانية حقيقية والاكار والاحكام مرتبة
تلك الهيئة والعالم الكبير ليست له تلك الهيئة فان كانت في اعتبارية فالقبوض التي ترد من جهة
هذه الهيئة الوحدانية على الانسان وتوسطه على قلب الانسان لا يحصل منها العالم الكبير والعرش
المجيد الذى هو بمثابة القلب للعالم الكبير سوى النزول اليسير فانهما قليلا النصيب من تلك القبوض
والبركات وأيضا ان الجزء الارضى الذى هو في الحقيقة خلاصة الموجودات ومع وجود
بعده اقرب للظهورات قدسرت كمالاته في مجموعة عالم الصغير ولما لم تكن تلك المجموعة
في العالم الكبير في الحقيقة قدسرت فيه هذه المراية فقلوب الانسان هذه الكمالات أيضا
بخلاف العرش المجيد (ينبغي) ان يعلم ان هذه الفضائل والكمالات التي اثبتناها في القلب
اذا لاحظنا ملاحظة جيدة نجدها داخلة في فضل جزئى والفضل الكلى انما هو للظهور العرشى
ونجد مثل العرش والقلب كمثل نار وسبعة نورت جميع البرارى والصحارى وأوقدت
من تلك النار مشعلة حصلت له بواسطة حقوق بعض الامور نورانية اخرى ليست
هي في تلك النار ولا شك ان تلك الزيادة لا يثبت لها غير الفضل الجزئى والله سبحانه
اعلم بحقائق الامور ~~كلها~~ ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير
وصلّى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وبارك على جميع الانبياء والمرسلين
والملائكة المقربين أجمعين

المكتوب السابع والسبعون الى مولانا الحسن البركى في جواب عريضته التي اعترض
فيها على كلمات الصوفية باعتراضات كثيرة وسائر اختصاراته الاخر التي كتبها

المجدد سلام على عباده الذين اصطفى قد وصلت الصحيفة الشريفة من اخينا الشيخ حسن
أحسن الله حاله ولما كانت فيهاراتحة من التشريع والاستقامة أودت القرح والمصرة وكتبتم
ان السلوك الذى هو مشهور ومعتقد لساكنين بحسب فهمنا هو انه ينبغي للمبتدى أن يشتغل
بالذكر الى أن جرى القلب بالذكر ثم الى أن يتوقف عن الذكر ويكون محلا للالهامات

الخامس وبعده ونضج
ذلك في عصر الطومى
ثم في عصر القاضى
مضد والتفتازانى والدوائى
وعصر محشبه حتى فنى
ذلك في سائر الاقطار
وتنوعى طريق السلف
في أكثر الامصار وقد
اعترف التفتازانى بذلك
في ديباجة شرحه لعقائد
النفسية حيث قال فيها
ثم لا نقلت الفلسفة الى
العربية وخاض فيها
الاسلاميون حاولوا الرد
على الفلاسفة فيما خالفوا
فيه الشريعة فخطوا
بالكلام كثير امن الفلسفة
ليحققوا مقاصدها فيمكنوا
من ابطالها وهم جرا الى
ان ادرجوا فيه معظم
الطبيعيات والالهيات
وخاضوا في الرياضات
حتى كاد لا يميز من الفلسفة
لولا اشتغالهم على الصميمات
اه كلام التفتازانى قلت

لم يحصل هذا القرض فانه
لم يقل عن احد اعتداء
فلسفي وتركه مذهبه ولكن
م ضرره وانتشر شره
بين المسلمين حيث زعموا ان
هذا من ضروريات الدين
ومن لم يعرفه لم يعد من
المسلمين وتركوا ما هو أهم
لهم في أمر الدين من
حفظه من تعرضات
المخالفين الموجودين
بالاشتغال برد الموهومين
ولما تبه على وخامة هذا
الأمر بعض اذ كساه
الفضلاء المتأخرين رموه
بالضلالة والزيف في الدين
ولم يخشوا عن تكفيرهم
واخراجهم من الدين فانا
لله وانا اليه راجعون (شعر)
اذا كنت لا تدري فتلك
مصيبة *
وان كنت تدري فالمصيبة
اعظم
وبحال الكلام في هذا
الباب كثر ولكن خوف

والتجليات وأن يصل السالك الى مقام الفناء الذي هو أول قدم في الولاية وقالوا ان الفناء
هو أن يزول عن نظر السالك وعلمه ما هو مسمى بالغير ولا يبقى في نظره وعلمه غير الواجب
تعالى وتقدس وقيل لهذه الحالة شهودا ومشاهدة وغيرهما والقصود انه يرى الحق تعالى
بصره ولا يرى المسمى بالغير ويعلمون رأي الاثنين مشرك الطريقة وكتبتم ان هذه المعارف
وأشغالها تزعم الفقير عن محله فانه لو كان مقصودهم انه يرى الحق جل وعلا في الدنيا
بالبصر وبالبصيرة فان كان لهم شعور بهذا الشهود والرؤية فهم أيضا مشركوا
الطريقة وان لم يكن لهم شعور بهذا المعنى فن أي شيء يخبرون ومن يخبرون وكتبتم ان كبارهم
بكل وجه من الوجوه سواء كان نجليا صوريا أو معنويا أو نوريا أو غير ذلك ويمتقدون ذلك
المرئي ذات الحق جل وعلا من حيث هي ويمتقدون ما هو المسمى بالغير ظهوره تعالى عند هذا
الفقير الذي لا حاصل له بعيد عن المعاملة وخلاف نص ليس كمثل شيء وآية لا تدركه الابصار
شاهدة لهذا المعنى فهذا القوم ماذا يرون وماذا يدركون حيث يقولون لا نرى غير الحق
جل وعلا ولا ندري وعبروا عنها بالشهود والمشاهدة وهذه الافكار في تدبير أنفسهم
وتدبير الاهل والعيال هل هي موصومة بالغير أو لا (اعلم) وتنبه ان كل ذلك النفي والاعتراضات
الطويلة الغير الملائمة على مشائخ الطريقة قدس الله تعالى أسرارهم العلية منشأها عدم
الاطلاع على مراده هؤلاء الاكابر والتوحيد اليهودي الذي هو رؤية الواحد مبروط
بنسيان السوى من ضروريات طريقة هؤلاء الكبراء ومالم يحصل ذلك لا يتيسر الخلاص من التعلق
بالاغيار وأنتم تخفرون بهذه الدولة وبارباب هذه الدولة والشهود والرؤية اللذان وقعا
في عبارة اكابر المشائخ قدس الله أسرارهم ككلمات ان عن حضوره تعالى وتقدس
اللا كفي المناسب لمربة التنزيه الخارج عن حيطه الادراك الذي هو من عالم الكيف وخصصوا
دولة هذا الحضور في الدنيا بالباطن ولا بد للظاهر من رؤية الاثنين في جميع الاوقات
ولهذا قالوا كما ان في العالم الكبير مشركا وموحدا في العالم الصغير ايضا المشرك ينجف
بالموحد بطن الكامل موحد في جميع الوقت وظاهره مشرك فيكون باطنه بالله جل وعلا
وظاهره في تدبير الاهل والعيال ولا يلزم محذور أصلا والاعتراض من عدم الفهم وإياكم
وأمثال هذه الكلمات واحذروا من غير الحق جل سلطانه والظاهر أن مدعي هذا الوقت
هم الذين يوردونكم على ذلك لابد من ملاحظة جانب الاكابر فانه ضرورة فان شككوا
في محذورات المدعين ومخترعاتهم فله مسأغ وأما ما هو مقرر عند القوم ولا بد منه فالتكلم فيه
غير مناسب ولقد رأيتم في رسائل الفقير ومكتوباته كم كتب من التوحيد اليهودي وقرره
من ضروريات الطريق وبقى وكان اللازم عليكم أن تستفسروا عن هذا المعنى وأن تستلوا
بحسن الادب وهذا زهر تفتق من مفارقة المرجوم ولانا أجد عليه الرحمة ولم
يظهر منكم مثل هذا الكلام في حياة مولانا أصلا وقد وقعت كتابتكم هذه موقع الحسن
حيث وجدتم التنبيه كلما يقع بعد ذلك ينبغي أن تكتبوه من غير ملاحظة صحته وسفه
فانه لو كان صحيحا يكون باعثا للمرة وان كان سقيما يكون سببا للاتباع وهو على كل
حال ينبغي أن لا تنقاد عن الكتابة وكتابكم انما يجيء بعد سنة مع القافلة والنصائح
الضرورية ضرورية في كل سنة مرة واحدة ومالم تكتبوا من ذلك الطرف

ولم تسئلوا عن أشياء لا يفتح طريق القبل والقال وسألتم ان القلب دل هو من جلة الظاهر
او هو مجلة الباطن وقد بينت ظاهر العارف وباطنه في مكتوب بالتفصيل وأمر الملا عبد الحلي
بارسال نقله اليكم فترا جموافيه وسألتم أيضا ان الطريق الآخر الذي يكون من غير تجليات
وكشفيات ما طريق معرفة المتوسط والتمهي فيه اعلم ان هذا السالك الذي لاعلم له باحواله
اذا كان في خدمة شيخ كامل ومكمل عالم بالطريق ويصير به تعلم ذلك الشيخ بحاله كاف له يعرف
المتوسط والانهاء باعلامه وأيضاً اذا أجازته الشيخ بإرشاد الخلق نوع اجازة تكون أحوال
مريد به مرابا كماله وبطالع منها تقبضه وكاله وعلامة أخرى لمعرفة الانتهاء هي أن لا يبقى في
السالك مقتضى غير الحق سبحانه وتعالى أصلاً وأن يكون صدره خالياً وصافياً من جميع
المقتضيات المتعلقة بالسوى ولله نهاية مراتب كثيرة بعضها فوق بعض والقدم الاول
في النهاية هو الذي ذكره الله سبحانه الموفق وكتبتم أن العارف التي تسلي هذا الفقير
القليل البضاغة هي المعارف الشرعية وكأن كل حكم من الاحكام الشرعية طريق موصول
الى منزل المقصود وعلامة من الملك الذي ليست له علامة وهذا البيت نصب العين

(شعر) ما يسفر مبروم عزم تماشا كر است * ما برا ومبروم كزهمه عالم وراست
ومعرفةكم هذه أصلية جداً وعالية ومورثة لرجاء وقد جعلني مطالعة هذه المعرفة محظوظاً
جداً وأزالت عدم ملائمة صدر المكتوب أوصل الله سبحانه وتعالى الى المقصود من هذا
الطريق وسألتم أنه قد يجي بعض الرجال والنساء يلتصقون الطريقة ولكن لا يجترزون
من الاكل واللبس الحاصلين من الرياء هل تعلمهم الطريقة أو لا ويقولون نحن
نصلح بالحيل الشرعية (يخفي) أن يعلمهم الطريقة وأن يرغبهم في الاجتناب من المحرم
ولعلمهم يتخلصون من ذلك الاشتباه ببركة الطريقة واستفسرت أيضاً عن العلمين
الذين ظهر كل منهما عقيب الآخر من جانب المشرق وقد كتب الفقير مكتوباً في هذا الباب
باستفسار الاصحاب تأمر الملا عبد الحلي بارسال نقله أيضاً اليكم ان شاء الله تعالى وسألتم أيضاً
أنه هل الا فضل اهداء ثواب ختم القرآن وأداء صلاة النفل والاشتغال بالتسبيح والتهلل
الى الوالدین أو الى الاستاذ أو الاخوان أو عدم الاعطاء لاحد فاعلم ان الا فضل الاهداء فانه
تفح لغيره وتقع للعامل وفي عدم الاهداء النفع مخصوص بالعامل وأيضاً يرجى في الاهداء
قبول العمل المهدي ثوابه ببركة الآخرين والسلام

المكتوب الثامن والسبعون الى داراب خان في بيان أن محبة هذه الطائفة العلية
واخلاصهم وسيلة الفناء في الله والقابلية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد يحس في طائفتكم دولة هنيئة
وهي التواضع للفقراء والخدمة لهذه الطبقة العلية وجود أسباب الفناء وحصول
مواد الاستغناء وهذا مني عن محبة هذه الطائفة العلية والاخلاص لهم وشعر
بمودة هذه الفرقة الناجية والاختصاص بهم وحديث المرء مع من احب كاف
لان تكون بشاره لهي هذه الطائفة وحديثهم وهم قسوم لا يشقى جليسهم واف
لمسة جلساء هذه الطبقة فاذا استولت هذه المحبة بعناية الله سبحانه وغلبت على نهج لا تترك

الاطناب والاملال يعني
من ذلك اهما قاله العرب
عني عند (ومنها) بحكم
كرامة واما بنعمة ربك فحدث
تظهر هذه النعمة العظمى
قد حصل لهذا الفقير يقين
بالمعتقدات الكلامية على
وفق آراء اهل الحق يعني
اهل السنة والجماعة على
نهج يكون اليقين الحاصل
بالنسبة الى اجلي البديهيات
في حكم الظنيات
بسل الوهيات مثلاً اذا
وازنت اليقين الحاصل
بكل واحد من المسائل
الكلامية باليقين الحاصل
بوجود الشمس اثار على
اطلاق اسم اليقين على
الثاني في جنب اليقين الاول
يقبل ارباب العقول هذا
المعنى اولاً ولعلمهم لا يقبلونه
فانه وراء طور نظر العقل
وليس للعقل الذي نظره
مقصود على الظاهر
نصيب من هذا المقام سوى

غيرها في القلب وزات التعلقات الاخر عن القلب بالتام وظهرت لوازم المحبة التي هي الحاجة المحبوب والقيام بمراده والتخلق باخلاقه وأوصافه فيحصل الفناء في المحبوب شبه الفناء في الشيخ الذي هو الدرجة الاولى في هذا الطريق وهذا الفناء يعني الفناء في الشيخ بصيرتانيا وسيلة الى الفناء في الله الذي البقاء بالله مترتب عليه وهو المحصل للولاية وبالجملة اذا تيسرت محبة المحبوب الحقيقي في الابتداء من غير توسط احد فهي دولة عظيمة محصلة للفناء والبقاء والا لا بد من توسط كامل مكمل فينبغي اولاً ان يجعل جميع مراداته تابعة لمرادات شيخه وان بصيرتانيا فيه ليكون ذلك الفناء وسيلة الى الفناء في الله وليخلصه من تعلقات السوى بالتام وليوصله الى درجات الولاية (شعر)

وعليكم بالسكر يا أهل صفة **س** راه على رغم ذوى السوداء
وأمثال هذه الكلمات انما تورد لتزغيب الطالبين والمهوسين وتشويقهم والله سبحانه الموفق للصواب بقية المرام ان رافع رقيقة دماء الفقراء محمد قاسم من اولاد الكبار وكان في خدمة الفقراء ولكنه كبر في حجر تربة اخيه الاكبر بانواع التربية والنم ورأى نحن الايام قليلا وفيه شوق ملازمكم فان جعلناه داخلا في ملازمى الامراء وراعيهم الالتفات في حاله لا يكون بعيدا عن الكرم والزيادة تصديع والسلام

المكتوب التاسع والسبعون الى الشيخ يوسف البركي في جواب رسالته التي كتبها مشتملة على الامراض عن الكفر الحقيقي ومشعرة بالاقبال على الاسلام الحقيقي وما يناسب ذلك
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ان الرسالة المسطورة التي احلتوها على مولانا عبدالحى ليربها لم يرها في هذه المدة ويوم سافر مولانا بابوا حضرها ولما طالعناها صارت باعثة على الفرح لكونها مشتملة على الامراض عن الكفر ومشعرة بالاقبال على الاسلام كأنه الاسلام المجازى افضل من الكفر المجازى اسلام الطريقة ايضا افضل من كفر الطريقة وكفر الطريقة كله سكر واسلام الطريقة كله صحو وكأن الصحو المجازى افضل من السكر المجازى صحو الطريقة ايضا افضل من سكر الطريقة ثمرة كفر الطريقة تشبيه ونقصة اسلام الطريقة تنزيه والفرق الذى بين التشبيه والتنزيه هو فرق ما بين كفر الطريقة واسلام الطريقة والذين اختاروا الجمع بين التشبيه والتنزيه واعتقدوه كالا ذلك التنزيه ايضا من جملة تشبيه رأوه تنزيها والافان المجمال للتشبيه حتى يجمع مع التنزيه الحقيقي ولا يصير مضجعا ومتلاشيا في تشعشع انواره (شعر)

ومتى بدت انوار بدر في الدجا **س** ما لسهى من حيلة سوى الاختفا
شرف الله سبحانه وتعالى بحقيقة الاسلام الحقيقي بالنبي وآله الاجداد عليه وعليهم الصلوات والتسليمات وحيث كان مولانا بابوا مهيا لفسر وقع الاختصار على كلمات والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الثمانون الى الشيخ حامد التمارى في جواب سؤاله من قول من القضاة في تمجيداته ان الذى تعقدونه لها هو عندنا محمد صلى الله عليه وسلم والذى تعقدونه محمدا هو عندنا الله جل سلطانه

الا نكار وحقيقته هذه
المعاملة هي ان اليقين
امر قلبي واليقين الذى
يحصل في القلب بوجود
الشمس انما هو توسط
الحواس التي حكمها
حكم الجواسيس واليقين
الذى يحصل فيه بمسئلة
من المسائل الكلامية
ليس هو بتوسط شئ
وانما تلقاه من حضرة
الوهاب جل وعلا بطريق
الالهام واخذنه منه بلا
واسطة شئ فكان اليقين
الاول بمثابة علم اليقين
واليقين الثانى بمثابة عين
اليقين وشتان ما بينهما
هل المسموع كالمرفق قط
فتى صارت ساحة صدر
الطالب بمحض فضل الحق
جل وعلا خالية من جميع
المرادات ولم يبق فيها
مقصود غير الحق سبحانه
يتصرف في ذلك الوقت ما هو
المقصود من خلقه وبصير

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصلوة الشريفة الرسالة من كمال المحبة والاخلاص ووفور المودة والاختصاص واورثت فرحا وافرارزق الله سبحانه الاستقامة على هذه الدولة فان محب كل طائفة مع هذه الطائفة المرء مع من أحب حديث نبوي عليه وعلى آله الصلاة والسلام واستصمرت عن معنى عبارة تمهيدات عين القضاة قال ان الذي تعتقدونه الها هو عندنا محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام والذي تعتقدونه محمدا صلى الله عليه وسلم هو عندنا الله جل سلطانه (ايها المخدم) ان امثال هذه العبارة المنبثقة عن التوحيد والاتحاد تصدر عن المشايخ قدس الله امرارهم في غلبات السكر التي هي مرتبة الجمع والمعرفة عنه بكفر الطريقة فانهم لا ارتفاع الامتياز والاثنية عن نظرهم يحدون الممكن عين الواجب تعالى بل لا يحدون الممكن اصلا ولا يبقى في شهودهم غير الواجب تعالى فمعنى هذه العبارة على هذا التقدير ان الامتياز الحاصل بين الله جل وعلا وبين محمد عليه الصلاة والسلام عندكم ليس هذا الامتياز ثابت عندنا ولا مغايرة بينهما بل ذاك الواحد الذي هو منزله من الواحدية عين ذلك الآخر فانه اذا ارتفعت نسبة المغايرة الى سائر الممكنات كيف تكون نسبة الامتياز ثابتة لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو المظهر الاثم لكماله تعالى وهذه الرؤية مخصوصة بمرتبة الجمع فاذا ترقى السالك من هذا المقام وقع عينه من افراط السكر يحد محمدا صلى الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام عبده ورسوله تعالى كما وجدته في ابتداء كذلك ولعلكم سمعت قولهم النهاية هي الرجوع الى البداية اعلم ان الاشتراك بين المبني والمنهي في الصورة فقط التي هي قباب المنهى والا (ع) مانسبة العرشى للعرشى * فاذا لم تكن للمتوسط نسبة مع المنهى كيف تكون للمبني البعيد عن المعاملة نسبة معه ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الحادى والثمانون الى محمد مراد القورينى في التصامح والتحذير عن الاعتزاز بمزخرفات الدنيا الدنية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اختشى من ان يتخزع الاصحاب اولو الابواب مثل الاطفال بمزخرفات الدنيا الدنية التي لها طراوة وحلاوة في الظاهر وأخاف مبالانهم من المباح الى المشتبه ومن المشتبه الى المحرم فيبقون خجلين متعطلين من مولا هم ينبغي ان يكون في التوبة والاناة قدم راسخ وان يعتقد المنهيات الشرعية سيما قاتلا (شر) وهذا لكم نصيحتى صحابى فانكم * كطفل ودنيا كيت مزخرف

وقد جعل الله سبحانه وتعالى بكرمه دائرة المباح وسعة أشقى من يظن كل هذه الوسعة ضيقة من ضيق صدره ويضع قدمه فيما وراء هذه الدائرة الوسيعة فيجاوز الحدود الشرعية ويقع في المشتبه والمحرم ينبغي للعاقل أن يلتزم الحدود الشرعية وأن لا يتجاوزها مقدار شجرة المصلون والصائمون بحسب الرسم والعادة كثير ولكن المتقون الثورعون المحافظون على الحدود الشرعية أقل قليل والفارق المميز بين الحق والمبطل هو هذا الاتقاء والتورع فان الصوم والصلاة بحسب الصورة يصدران من كليهما قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام ملاك دينكم الورع وقال أيضا عليه الصلاة والسلام لا تصد بل بركة

ح مؤديا حقيقة العبودية فاذا اراد رجاؤه بعد ذلك لتربة الناقصين بمحبه الحق سبحانه ارادة واختيارا من لدنه ويكون مجازا في التصرفات القولية والفعلية ومختارافها كالعبد المأذون وفي هذا المقام الذي هو مقام التخلق باخلاق الله كما يريد صاحب الارادة يريد لغيره ويكون منظوره مصالح غيره لا مصالح نفسه كما هو حال اداة الواجب تعالى بل لله المثل الاعلى ولا يلزم من ذلك لزوم وقوع كما يريد صاحب هذه الارادة بل هذا خير جاز فانه شرك ولا تطبيقه العبودية كيف وقد قال الله سبحانه لحبيبه انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء فاذا وقعت ارادة سيد البشر في ورطة التوقف لماذا يكون غيره

شياً والاصحاب وان كانوا ياكلون اطعمة لذينة ويلبسون البسة جبلة ولكن الاثناذ والانتفاع في طعام الفقراء ولباسهم ذلك للملوك وهذا للصلوك والفرق بينهما كثير فان ذاك بعيد عن رضى المولى جل سلطانه وهذا قريب من رضاه تعالى وايضا محاسبة ذاك ثقيلة ومحاسبة هذا خفيفة ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا وقد وفق المحظوظ سلطان مراد للتوبة والامانة واخذ الطريقة والمسؤل من الله سبحانه الثبات والاستقامة والسلام عليكم وعلى سائر الاخوان

المكتوب الثاني والثمانون الى الخواجه شرف الدين الحسين في التحذير عن الدنيا الدينية والتحريض على الشريعة الفراء وما يناسب ذلك

الهم صغر الدنيا باعيننا وكبر الآخرة في قلوبنا بجرمة حببك محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام أيها الولد العزيز صاحب التميز اياك والرغبة في زخارف الدنيا الدينية والانخداع بالشوكة الفانية وعليك بالسعي في العمل بمقتضى الشريعة الفراء في جميع الحركات والسكنات والمعيشة على وفق المسئلة الزهراء فلا بد اولاً من تصحيح الاعتقاد بمقتضى آراء علماء أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم فانه ضرورى وبعد ذلك بصرف عنان الهمة الى اتقان الاحكام الفقهية العملية فينبغي الاهتمام التام في اداء الفرائض والاحتياط في الحل والحرمه والعبادات النافلة في جنب الفرائض كالطرح في الطريق وساقطة من الاعتبار واكثر الناس في هذا الوقت في ترويج النوافل وتخريب الفرائض يهتمون في اتقان نوافل العبادات ويعدون الفرائض حقيرة وعديمة الاعتبار يعطون مبلغاً قليلاً للمستحق وغير المستحق بتقريب وبغير تقريب ولو كان اعطاء فلس في اداء الزكاة للمصرف منعسر عليهم ولا يدرون ان اعطاء فلس من الزكاة للمصرف خير لهم من اعطاء الوف صدقة نافلة فان في اعطاء الزكاة مجرد أمثال أمر المولى جل سلطانه وفي الصدقة النافلة كثير ما يكون المنشأ الهوى النفساني ولهذا لا مساغ للرياء في القرض وأما النفل ففيه مجال للرياء ومن ههنا كان الاولى في اداء الزكاة الاظهار لنسب التهمة وفي الصدقة النافلة الاخفاء لكونه أبقى بالقبول وبالجملة لا بد من التزام الاحكام الشرعية حتى يتصور الخلاص من مضرة الدنيا فان لم تتيسر حقيقة ترك الدنيا فينبغي ان لا يقصر في ترك الحكمي وهو التزام الشريعة في الاقوال والافعال والله سبحانه الموفق والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثالث والثمانون الى الميرماء محمود في بيان ان محبة هذه الطائفة العلية رأس بضاعة جميع السعادات وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤل من الله سبحانه سلاماً متكم ومافيتكم وثباتكم واستقامتكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والبركة والنجية الطريقة التي اخذها الاخ الاعز الارشد من هذا الفقير وان لم ترتب على ذلك الاخذ بواسطة قلة نيل النجاة التي هي أصل عظيم عند هؤلاء الاكابر بركات وثمرات لا تفتقر ولكن اذا بقيت شجرة من الارتباط الحبي الذي هو من لوازم تعليم الطريقة فهي دولة عظيمة لان المرء مع من أحب

وكيف يكون لهم مجال في ذلك ولا يلزم ايضا ان يكون جميع مرادات صاحب الارادة هذا مرضياً عند الحق سبحانه والالما نزل من الحق سبحانه اعتراض على بعض أفعاله واقواله صلوات كما قال الله سبحانه ما كان لنبي ان يكون له امرى الاية ولما كان لغضوه عنه معنى كما قال الله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم الآية فان العفو انما يتصور في التقصيرات على ان جميع مرادات الحق سبحانه ليس مرضياً له تعالى كالكفر والمعاصي ومنها اعمى في هذا الكلام كلام الله ومقتداى في هذا الامر القرآن المجيد فلولاً هداية القرآن لما اتفح الطريق الى عبادة المعبود بالحق وفي هذا الطريق ينادى كل لطيف والطف بنده انا الله ويجعل السالك

والبركة الاولى التي تحصل في أول صحبة لبتدي رشيد من هذه الطريقة العلية دوام توجه القلب الى المطلوب الحقيقي جل سلطانه ودوام التوجه هذا يوصل في فرصة يسيرة الى نسيان السوى بحيث او في عمر السالك فرضا الفاسدة لا يخطر على قلبه غير الحق سبحانه بواسطة حصول نسيان السوى له بل لو ذكره بالسوى بالتكلف والعمل لا يكاد يتذكر فاذا حصلت هذه النسبة فقد وضع قدم أول في الطريقة فاذا اكتب من القدم الثاني والثالث والرابع الى ماشاء الله تعالى القليل يدل على الكثير والقطرة تنبي عن الغدير المقصود ترغيب الاحبة تنفع الله عز وجل واوردنا في هذا القيل والقال الميان عبد العظيم ببيان محبتكم والاخبار عن اخلاصكم السلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

﴿ المكتوب الرابع والثمانون الى الشيخ حيد النكالي ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد اختار أخى الشيخ ميان حيد انزواء عجيبا بحيث ان المجال فيه للكلام والسلام أيضا قليل حتى لم يصل في مدة سبع سنين أو ثمانى سنين من جانبكم الا كتاب واحد وهو أيضا غير تام ولا يعلم انه هل تصل المكاتيب الرسالة من هذا الجانب اليكم اولاولا كان أخى الاخر الشيخ عبدالحى في صدد التوجه الى وطنه امرته أن يوصل نفسه اليكم وأن يطلع على أحوالكم والشيخ عبد الحى كان في الخدمة قريبا من خمس سنين وكان أكثر خدمات الحضور متعلقة به وهو ريان من علوم الفقير ومعارفه وخير باحوال السلوك والجذبة وأمرت المشار اليه بأن يقيم في منزلكم أياما وأن يورد في البين ما يناسب الوقت والحال من العلوم والمعارف وينبئى لكم أن تطلعوا المشار اليه على أحوالكم الماضية وما هو نقد الوقت من الاحوال والمواجيد كلها وأن تقبلوا كلها ينصح به وباقي الاحوال بينه المشار اليه لكم ان شاء الله تعالى والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى

﴿ المكتوب الخامس والثمانون الى الشيخ نور محمد ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أحوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤل من الله سبحانه استقامتكم وأخى الشيخ ميان عبدالحى من بلادكم ونازل في جواركم وهو نسخة العلوم والمعارف الغربية وضروريات هذا الطريق مودعة عنده وملاقاته مغتمة للاصحاب النشئين فانه قريب عهد بالصحة واستحب معه اشياء جديدة وعنده علامة من الفناء والبقاء وبيان من السلوك والجذبة بل هو خير من ما وراء الفناء والبقاء المتعارفين والجذبة والسلوك المقررين بل يمكن ان يقال ان له مرافها وأكثر معارف المكتوبات الغربية قد قرعت سمعه وأدركها بالاستفسار مهما أمكن والله سبحانه الموفق ويعلم الاحوال من المشار اليه بالتفصيل فلا تشتغل بالزوائد والسلام

﴿ المكتوب السادس والثمانون الى الشيخ طاهر البدخشي في جواب كتابه ﴾

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة من الاخ الاخر واتضح ما اندرج فيها من بيان الاحوال والمعارف وأورث المرور والفرح ما اعظم دولة توجهه

مبتلا بعبادته فان كان كفيها يظهر نفسه في صورة لا كفي وان كان تشبها بجلى نفسه بهيشة التنزيه والامكان ههنا يمزج بالوجوب والحدوث يختلط بالقدم فان كان باطلا يظهر بصورة الحق وان كانت ضلالة تنجلي بشكل الهداية والسالك المسكين كالمسافر الاعمى توجه الى كل واحد منها قائلا هـ ذاربنى والله سبحانه يدح نفسه بخالق السموات والارض ويقول انه رب المشرق والمغرب فاذا عرضت هذه الصفات (يعنى خالقية السموات والارض الخ) على الآلهة الخيلة وقت العروج تأبى عنها بلا اختيار وتوجه على الزوال فلا جرم يعرض السالك عن الكل قائلا لا احب الا فلين ولا يجعل قبله توجهه غير ذات واجب الوجود الحمد

الحسين والمخلصين الى جناب قدسه تعالى نافضين أيديهم من الكل واقبالهم عليه سبحانه بكليتهم ضاربين السوى بأرجلهم وباقي كيفيات هذه الحدود لدل الاخ الشيخ عبدالحى بينها والعلوم اللسانية والمعارف الكتابية كثيرة عند هذا المشار اليه ولهذا لم نكتب شيئا من تلك المقولة جعل الله عواقب جميع الأمور بالخير بالنبي وآله الامجد عليه وعليهم الصلاة والسلام والرحمة

✽ المکتوب السابع والثمانون الى الفخامان الافغانى فى النصائح ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المکتوب الشريف النبى من كمال محبة الفقراء واخلصهم رزق الله سبحانه الاستقامة على عجة هؤلاء الفقراء والنصيحة التى انصح بها الاحبة ذوى السعادة اتباع السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والرحمة والاجتناب عن البدعة الغير المرصية فان من احب سنة من السنن التى صارت متروكة العمل بهافله ثواب مائة شهيد فكيف من احبى فرضا من الفرائض أو واجبا من الواجبات فتعديل الاركان فى الصلاة الذى هو واجب عند أكثر العلماء الحنفية وفرض عند الامام أبى يوسف والامام الشافعى وسنة عند بعض العلماء الحنفية صار متروكا عند أكثر الناس فأجر احياء هذا العمل الواحد يكون أزيد من ثواب مائة شهيد فى سبيل الله وعلى هذا القياس سائر الاحكام الشرعية من الحل والحرم والكراهة وغيرها وقالوا ان رد نصف دانق الى شخص أخذه عنه ظلماً بلاوجه شرعى أفضل من ان يتصدق مائتى درهم وقالوا لو كان لشخص من العمل الصالح مثل عمل نبي وبقى فى ذمته حتى شخص مقدار نصف دانق لا يدخل الجنة حتى يؤدى ذلك وبالجملة ينبغى ان يكون متوجها الى الباطن بعد جعل الظاهر محلي باثبات الاحكام الشرعية لئلا يكون العمل مختلطاً بالغلطه والعلل بالاحكام الشرعية بدون امداد الباطن متعذرو وظيفة العلماء الافتاء وشغل أهل الله العمل والاهتمام فى الباطن مستلزم للاهتمام فى الظاهر والذى بهم بالباطن ويعجز عن الظاهر فهو ملحد وأحواله الباطنية استدرأجانه وعلامة صحة حال الباطن تحلى الظاهر بالاحكام الشرعية وطريق الاستقامة هو هذا والله سبحانه الموفق

✽ المکتوب الثامن والثمانون الى الملبدين الدين فى بيان الرضاء بالقضاء ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى العبد المقيول من يكون راضيا بفعل مولاه والذى هو تابع لرضاء نفسه فهو عبد نفسه فلو أمر المولى سكيناً على حلقه العبد ينبغى ان يكون العبد مسروراً ومتبعاً فى ذلك الوقت وان يجد فعل مولاه ذلك مرضياً لنفسه بل ينبغى ان يكون متلذذاً به فلو حصلت له الكراهة من ذلك الفعل عباداً بالله سبحانه وضاق منه صدره فهو بعيد عن دائرة العبودية ومطرود عن قرب المولى ومهجور وحيث كان الطاعون مراده سبحانه وتعالى ينبغى ان يعده مراد نفسه وان يكسونه مسروراً به ومتبعاً وان لا يكون عبوا وضيق الصدر من امتلاء الطاعون بل ينبغى ان يكون متلذذاً به لكونه فعل المحبوب ولكل أحد أجل مسمى لا احتمال فيه لازيادة والنقصان فسامعنى الاضطراب وغاية ما فى الباب ينبغى ان يطلب العافية من البلية والاتجاه اليه سبحانه من السخط فان رضاء تعالى فى

لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق (ومنها) نحن كنا اربعة اشخاص فى ملازمة شيخنا وكنا متمسكين من بين الاخوان عند الناس وكان لكل واحدنا بالنسبة الى شيخنا اعتقاد على حدة ومعاملة خاصة وعلم الفقير يقينان مثل هذه الصلابة والاجتماع وشبه هذه التربية والارشاد لم يوجد بعد زمانه صلوا وسكروا الله سبحانه حق شكره على هذه النعمة العظمى حيث اتى وان لم اشرف بشرف محبة خير البشر صلوا لكى لم اكن محروما من سعادة هذه الصلابة وقال حضرة شيخنا فى كل واحد من هؤلاء الثلاثة ان فلانا برانى صاحب تكميل ولا برانى صاحب ارشاد وكان مرتبة الارشاد عنده فوق

دعاه العبد و سؤاله قال ربكم ادهوني استجب لكم جاء مولانا عبد الرشيد وبين احوال تلك البقعة
ما قام الله سبحانه من البليات الظاهرة والباطنة

المكتوب التاسع والثمانون الى السيد مير محب الله في النصيحة

ثبتنا الله سبحانه واياكم صلى جادة آبائكم الكرام بحرمة حبيبه سيد الانام عليه وعليهم
الصلاة والسلام احوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة لحمد الله سبحانه
المجد والمنة دائماً وعلى نيته الصلاة والسلام سرمدنا والمسؤل من الله سبحانه سلامتكم
وما فيكم وثباتكم واستقامتكم (أيها) المخدم المكرم المشفق قد تمضي أوقات الاشتغال
بالعمل كلما يمر أن بقص شيء من العمر ويقرب الاجل المسمى فلولم يحصل التنبه اليوم لا يكون
تقد الوقت غدا غير الحسرة والندامة ينبغي الاهتمام في المعاملة على وفق الشريعة الغراء
في هذه الايام المكدودة حتى تتصور النجاة وهذا الوقت وقت العمل لا وقت الراحة
فان الراحة التي هي ثمرة العمل اماننا والاستراحة في وقت العمل تضيق للراحة
ومنع لها عن الثمرات والزيادة على ذلك تصدب نسال الله سبحانه حصول الدولة
الصورية والمعنوية

المكتوب التسعون الى المرزا عرب خان في تفويض شخص

أيدكم الله سبحانه ونصركم على الاعداء الاكافية والانفسية ونجاكم من البليات الصورية
والمعنوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق عيال الله وأحب الخلق الى الله من أحسن
الى عياله وقد تكفل الحق سبحانه بارزاق الخلائق فتكون الخلائق بمنزلة عياله تعالى
ومن واسى عيال شخص ونحمل ثقله يكون محبوب صاحب العيال أبنه حيث خفف عنه
رفع وثقته بناء على ذلك نجتري على التصديق ان الحافظ حامد رجل صالح ونال القرآن
الجيد وقديشوشه كثرة العيال وأنه لا يقدر الخروج عن عهدة تربتهم والمسؤل من كرمكم
امداد المشار اليه واما نته ويكنى الكرماء للكرم علة جزية والسلام

المكتوب الحادي والتسعون الى المخدم زاده الخواجه محمد سعيد في بيان امرار
قاب قوسين أو أدنى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اسمع سرا عظيما في مقام قاب قوسين أو أدنى
ان الانسان الكامل اذا تحقق بالسير في الله بعد السير الى الله وتخلق باخلاق الله وأتم هذا السير
أيضا بطريق الاجال وأتم دوائر ظهور عكوس الاسماء والصفات التي انما هم روط بالسير
في الله يصير لا نقاوا مستحقا لان يظهر فيه المعشوق بالاصالة بلا شائبة الظلية وبلا توهم
الحالية والمحلية وحيث لا تفكك لصفات المعشوق الذاتية عن ذاته يكون ظهور الذات
مع الصفات في عين العاشق بالضرورة ويحصل التوسان يعني قوس الصفات
وقوس الذات وهذا المقام الاعلى مقام قاب قوسين الذي هو متعلق بظهور الاصل بلا شائبة
الظل واذا ظهر في العاشق الصادق بعناية الله سبحانه كمال الارتباط والتعلق بذات المعشوق
على حد لا يريد شيئا من الاسم والصفة ففي هذا الوقت يستتر الاسم والصفة بفضل الله جل
سلطانه عن نظره بالتمام ولا يبقى ملحوظه ومشهوده شيئا غير الذات وان كانت الصفات

مرتبة التكميل وفلان
ليس له شغل بنا وقال في حق
الآخر ان له انكارا فينا
وبالكل واحد منا نصيبا
على قدر اعتقاده (ينبغي)
ان يعلم ان اعتقاد المريد
افضلية شيخه واكليته
من ثمرات المحبة وتناجج
المناسبة التي هي سبب
الافادة والاستفادة ولكن
ينبغي ان لا يفضل شيخه على
على قوم قد تقرر افضليتهم
في الشرع فانه افراط في
المحبة وهو مذموم وقد
كانت خرابية الشيعة
وضلالتهم من جهة افراط
في محبة أهل البيت واعتقد
النصارى عيسى هم الها
من افراط محبتهم اياه
ووقعوا في الخسارة الابدية
(واما) اذا فضل شيخه
على من سواهم فهو جائز
بل هذا واجب في الطريقة
وهذا التفضيل ليس
باختيار المريد بل لو كان

موجودة ولكنها لا تكون مشهودة له فيظهر في هذا الحال سر أودى ولا يبقى أثر من القوسين
فاذا وقع الهبوط من هذا المقام الاعلى يقع وضع القدم الاول في عالم الخلق بل يجلس في
عنصر التراب وهذا العنصر الطاهر مع وجود بعده عن عالم القدس وكونه مهجورا
عنه أقرب الى عالم القدس من الكل واذا نظرنا الى النزول والهبوط نجد دولة القرب نصيب
عالم الخلق بل نصيب عنصر التراب نعم اذا لاحظنا النقطة الاولى من الدائرة في جانب
العروج نجد أقرب النقط الى ذلك الجانب النقطة الثانية من تلك الدائرة واذا لاحظنا في
جانب الهبوط نجد أقرب النقط الى النقطة الاولى النقطة الاخيرة مقابلة ومتوجهة الى النقطة الاولى
وشتان ما بين المقيبل والمعرض والنقطة الثانية لهما ميل الى ظهورات النقطة الاولى والنقطة
الاخيرة مخلفة للظهورات وراء ظهرها ومريدة للذات الظاهرة فان هو من ذاك ربنا آتينا
من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والتسعون الى المير محمد نعمان في بيان ان الولاية عبارة عن قرب الهى
جل سلطانه وليست الخوارق والكرامات من شرطها وبيان حكم مجدة النجبة للسلطين
وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ليطب وقت الاخ الا من السيد مير محمد نعمان وليعلم
أن ظهر الخوارق والكرامات ليس من شرط الولاية وكأن العلماء ليسوا مكلفين بحصول
الخوارق الاولياء أيضا ليسوا مكلفين بظهور الخوارق فان الولاية عبارة عن قرب الهى
جل سلطانه بكرم به اوليائه بعد نسيان السوى شخص يعطى هذا القرب ولا يعطى
الاطلاع على احوال المغيبات والمحدثات وشخص ثان يعطى هذا القرب ويعطى الاطلاع
أيضا على المغيبات والمحدثات وشخص ثالث لا يعطى من القرب شيأ ويعطى الاطلاع على
المغيبات وهذا الشخص الثالث من أهل الاستدراج وجعله صفاء النفس مبتلى بكشف
المغيبات والقاء في الضلالة وآية ويحسبون انهم على شئ الا انهم الكاذبون استخوذ عليهم
الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم الخاسرون
علامة حالهم والشخص الاول والشخص الثاني الاذان مشرفان بدولة القرب من اوليائه
الله تعالى لا يزيد كشف المغيبات شيأ في ولايتهم ولا ينقص عدم الكشف شيأ من ولايتهم
والتفاوت بينهم انما هو باعتبار درجات القرب وكثيرا ما يكون صاحب عدم كشف الصور
الغيبية افضل من صاحب كشف تلك الصور وامبق منه قدما بواسطة مزية القرب الحاصل
له صرح بهذا المعنى صاحب العوارف الذى هو شيخ الشيوخ ومقبول جميع الطوائف في
كتابه العوارف فمن لم يصدق هذا الكلام منى فليراجع ذلك الكتاب فانه ذكر فيه بعد
ذكر الكرامات والخوارق وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكشف بها قوم ويعطى وقد
يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيأ من هذا لان هذه كلها تقوية اليقين ومن منح صرف
اليقين لا حاجة له الى شيأ من هذا فكل هذه الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر الذكر في
القلب ووجود ذكر الذات انتهى قال امام هذه الطائفة الخواجه عبد الله الانصارى الملقب
بشيخ الاسلام في كتابه منازل السائرين ان القراءة على نوعين فإساسة اهل المعرفة وفراصة

المريد مستعدا يظهر فيه
هذا الاعتقاد بلا اختيار
منه فيكتسب كالات الشيخ
بواسطته فلو كان هذا
التفضيل باختيار المريد
وبالتكاف فهو غير جائز
ولا ينتج شيأ (ومنها)
ان الدرجة العليا في النفي
والاثبات بكلمة طيبة لاله
الا الله هي ان كلما يدرك
بالكشف والشهود ينبغي
ان يدخله تحت كلمة لا
وان ظهر بوصف التنزيه
الصرف ولا مثليا محضا
وفي جانب الاثبات لا
يكون نصيب غير التكلم
بالكلمة المستثناة الصادر
بموافاة القلب (شعر)
هيات صفاء ان يصطاده
احد *

قارم الثمركو الادام فيه
هو
والسلام على من اتبع الهدى
والترنم متابع المصطفى
عليه وعلى آله الصلوات

أهل الجوع والرياضة ففراسة أهل المعرفة في تمييزهم من يصلح لحضرة الله جل وعلا من لا يصلح ومعرفتهم أهل الاستعداد الذين اشتغلوا بذكر الله سبحانه ووصلوا إلى حضرة الجمع وفراسة أهل الرياضة وأرباب الجوع مخصوصة بكشف الصور والأخبار عن الغيبات المختصة بالخلوقات ولما كان العالم أكثرهم أهل انقطاع عن الله سبحانه واشتغال بالديناميات قلوبهم إلى أهل كشف الصور والأخبار عما غاب من أحوال المخلوقات فعظموهم واعتقدوا أنهم من أهل الله وخاصته وأعرضوا عن كشف أهل الحقيقة وأنهم في ما يخبرون عن الله سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء أهل الله كما يزعمون لا خبرونا عن أحوالنا الغيبية وأحوال سائر المخلوقات وإذا كانوا لا يقدرُونَ على كشف أحوال المخلوقات فكيف يقدرُونَ على كشف أمور أعلى من هذه وكذبوهم في فراستهم المتعلقة بذات الواجب وصفاته جل وعلا بهذا القياس الفاسد وعييت عليهم الأنبياء الصحيحة ولم يعلموا أن الله قد جنى هؤلاء عن ملاحظة الخلق وخصهم بجناب قدسه وشغلهم عما سواه حجابة لهم وغيره عليهم ولو كانوا ممن يترضون لأحوال الخلق ما صلحوا للبحث سبحانه انتهى كلامه وقال كلمات أخرى أيضا أمثال ذلك وأنا سمعت حضرة شيخنا قدس سره يقول كتب الشيخ محي الدين بن العربي أن بعض الأولياء الكرام الذي ظهرت منه كرامات وخوارق كثيرة ندم في آخر النفس من ظهور تلك الكرامات وقال غمنا باليت هذه الكرامات لم تظهر مني فلو كان التفاضل باعتبار كثرة ظهور الخوارق لا يكون للندامة على ذلك الطور معنى (فان قيل) إذا لم يكن ظهور الخوارق شرطاً في الولاية كيف يميز الولي من غير الولي وكيف يبين الحق من المبطل (اجيب) لا يلزم التمييز بل يكون الحق متميزاً بالمبطل فان اختلاط الحق بالمبطل لازم لهذه النشأة الدنيوية والعلم بولاية ولي ليس بلازم أصلاً وكثير من أولياء الله تعالى لا اطلاع لهم على ولايتهم فكيف يكون الاطلاع على ولايتهم لازماً لغيرهم وفي النبي لابد من الخوارق لتمييز النبي من غير النبي فان العلم بذوة نبي واجب والولي لما كان داعياً إلى شريعة نبيه كفاء معجزة نبيه فلو كان الولي يدعو إلى ما وراء الشريعة لما كان له بد من خارق وحيث كانت دعوته مخصوصة بشريعة نبي لا يلزم الخارق أصلاً العلماء يدعون إلى ظاهر الشريعة والأولياء يدعون إلى ظاهر الشريعة وباطن الشريعة يدلون المريدين والطالبيين أولاً على التوبة والانتابة ويرغبونهم في آيات الأحكام الشرعية ويهدونهم ثانياً إلى طريق ذكر الحق جل وعلا ويؤكدون في استغراق جميع أوقاتهم بالذكر الإلهي جل سلطانه إلى أن يستولى الذكر ولا يبقى في القلب غير المذكور أصلاً ليحصل النسيان عن جميع ما سوى المذكور حتى لو كلف بتذكر الأشياء لا يكاد يتذكر ومن اليقين أنه لا حاجة للولي لأجل هذه الدعوة التي تتعلق بظاهر الشريعة وباطنها إلى الخوارق أصلاً والشيخوخة والمريديّة عبارتان عن هذه الدعوة التي لا تتعلق لها بالخوارق ولا أساس لها بالكرامة مع أننا نقول أن المريد الرشيد والطالب المستعد يحس في كل ساعة في أثناء سلوك الطريق خوارق شيخه وكراماته ويستمد منه في المعاملة الغيبية في كل زمان ويحمد منه فيها مدداً وظهور الخوارق بالنسبة إلى الأغيار ليس بلازم وأما بالنسبة إلى المريدين فكرامات في كرامات وخوارق في خوارق وكيف لا يحس المريد خوارق الشيخ

والتسليمات (ومنها) ان الحقيقة القرآنية وحقيقة الكعبة الربانية فوق الحقيقة الحمديّة على مظهرها الصلاة والخبرة ولهذا صارت الحقيقة القرآنية أمام الحقيقة الحمديّة وحقيقة الكعبة الربانية مسجوداً للحقيقة الحمديّة ومع ذلك حقيقة الكعبة الربانية فوق الحقيقة القرآنية فان هنالك في حقيقة الكعبة الربانية جميع اللامصفاة واللألونية لا تنسح في ذلك الوطن لشؤون والاعتبارات ولا مجال في تلك الحضرة للتزينة والتقدّيس ع آنجاءهم آنتست كه يرتز يسانتست وهذه معرفة لم يحرك بها احد من أولياء الله شفته ولم يتكلم من هذه المقولة بارمز والاشارة وشرف هذا الدر ويش بهذه

فان الشيخ احيا القلب الميت وأوصل الى المكاشفة والملاحظة فاذا كان عند العوام الاحياء
الجسدى عظيم الشأن فعند الخواص الاحياء القلبي والروحي برهان رفيع البنيان كتب
الخواجد محمد يارضا قدس سره في الرسالة القدسية ولما كان الاحياء الجسدى معبرا
عند كثير الناس اعرض عنه اهل الله واشتغلوا بالاحياء الروحي وتوجهوا الى احياء
القلب الميت والحق ان الاحياء الجسدى بالنسبة الى الاحياء القلبي والروحي كالمطروح في
الطريق وداخل في العتب بالنظر اليه فان هذا الاحياء سبب حياة ايام معدودة وذلك الاحياء
وسيلة للحياة الدائمة بل تقول ان وجود اهل الله في الحقيقة كرامة من الكرامات ودهونهم
الخالق الى الحق جل سلطانه رحمة من رحمت الله تعالى واحياؤهم القلوب الميتة آية
من الايات العظمى وهم امان اهل الارض وغنائم الايام بهم يحطرون وبهم يرزقون وورد
في شأنهم كلامهم دواء ونظرهم شفاء هم جلساء الله وهم قوم لا يشقى جلسهم ولا ينجب
أنيسهم والعلامة التي تميز بها محق هذه الطائفة من مبطلهم هي انه اذا كان شخص له
استقامة على الشريعة وبحصل للقلب في مجلسه ميل وتوجه الى الحق سبحانه وتعالى وبهم
حصول برودة عما سواه تعالى فذلك الشخص شخص محق ولان بعد من الاولياء على
تفاوت الدرجات مستحق وهذا ايضا بالنظر الى ارباب المناسبة والذي لا مناسبة له فهو
محض محروم مطلق ﴿ شر ﴾

من لم يكن في نفسه ميل الهدى * فشهوده وجه النبي لا ينفعه
وقد اندرجت في المکتوب الشريف شمة من طلب سلطان الوقت لله تعالى من حسن النشأة
ووقع زمن الى العدالة والالتزام الاحكام الشرعية فاورثت مطالعة ذلك فدرجا وافرا
وذوقا كما ان الحق سبحانه نور العالم بنور عدل سلطان الوقت وعدالته نصر الشريعة
المحمدية وامن الملة المصطفوية ايضا بحسن اهتمامه ايها الحب بحكم الشريعة تحت
السيف وواجب الشريعة الغراء مربوط بحسن اهتمام السلاطين العظام وهذا المعنى قد طرأ
عليه الضعف من منذ اوقات فصار الاسلام ضعيفا بالضرورة وطفق كفار الهند
يهدمون المساجد بلانحاش ويعبرون في مواضعها معايدهم كان في تائيس في داخل
حوض كركيتم مسجد وقبر واحد من الاعزة فهدموه وبنوا موضعه دبرا كبيرا
وايضا الكفار يحرقون مراسم الكفر على الملا كما شاؤوا والمسلمون عاجزون عن اجراء
احكام الاسلام ويوم الكادس للهندود الذين يتركون فيه الاكل والشرب يعمنون
في أن لا يطبخ ولا يبيع أحد من المسلمين خبزا في أسواق بلاد المسلمين وفي شهر رمضان المبارك
يطبخون الخبز والطعام في الملا ويبيعون ولا يقدر أحد من ضعف الاسلام على منعه بأسفا
على ذلك مائة الف أسف سلطان الوقت منا ونحن الفقراء بهذا الضعف والوهن وقد قوى
الاسلام باكرام اصحاب الدولة واعزازهم اياه وكان العلماء والصوفية معززين ومحترمين
وكانوا يجتهدون في ترويج الشريعة بتقوية هؤلاء وسمعت ان الامير تيمور عليه الرحمة
كان يوما يمر من بعض أزقة بخارا وكان دراويش خائفاه الخواجه النقشبند يفضون فرش
خائفاه الخواجه اتقا فتوقف الامير في ذلك المثل من حسن نشأته الاسلامية حتى جعل

المعرفة العظمى وامتاز بها
من بين ابناء جنسه كل
ذلك بصدقة حبيب الله
وبركة رسول الله عليه
وعلى آله من الصلوات
أفضلها ومن التسليمات
اكلها (ينبغي) ان يعلم ان
صورة الكعبة كما انها
معبود صور الاشياء
كذلك حقيقة الكعبة
معبود حقائق تلك الاشياء
واقول قولا عجبا لم يسمعه
اخذوا ما اخبره مخبر باعلام
الله سبحانه والهامه تعالى
اي بفضله وكرمه وهو
انه يحيى زمان بعد مضي
الف وكذا منة من رحلته
صلى الله عليه وسلم تخرج
فيه الحقيقة المحمدية من
مقامها وتجد مقام حقيقة
الكعبة ويعرض الحقيقة
المحمدية اسم الحقيقة
الاحدية وتكون مظهرها
لذات الاحد جل سلطانه
ويحقق كلا الاسمين

غبار الخلقاء عنبراً لنفسه وصند لا يتشرف ببركات فيوض الدراويش ولعله بهذا التواضع والانكسار تشرف بحسن الخاتمة فقل ان حضرة الخواجه النقشبند قدس سره قال بعد وفاة الامير تيمور امير مروايمان رد (١) يعني مات الامير واستحب ايمانه هل تعلم ما وجه نزول الخطاب الى درجة سفلية عند ذكر اسمي السلاطين في خطبة الجمع هو تواضع السلاطين العظام بالنسبة الى نبينا وخلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلاة والسلام ولم يجوزوا أن تذكر اسمهم مع اسمي أكابر الدين في درجة واحدة شكر الله تعالى سعيهم (تدليل) أيها الاخ ان المجد التي هي عبارة عن وضع الجبين على الارض متضمنة لنهاية التذلل والانكسار ومشتقة على كمال التواضع والانقياد ولهذا جعلوا هذا القسم من التواضع مخصوصا بعبادة واجب الوجود جل سلطانه ولم يجوزوه لغيره تعالى فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً يمشي على طريق فجهأ اعرابي فطلب منه مجزة حتى يؤمن فقال له صلى الله عليه وسلم قل لهذه الشجرة ان رسول الله يطلبك فمركت وانقلعت عن محلها وجاءت حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما شاهد اعرابي هذا الحال أسلم وقال ائذن لي امجدك يا رسول الله قال لا يجوز المجد لغير الله تعالى لو أمرت أحدا أن يعبد لاحد لامرت المرأة أن تعبد زوجها وبعض الفقهاء وان جوزوا بمجد العبد للسلطين ولكن اللائق بحال السلطين العظام أن تواضعوا في هذا الامر لحضرة الحق سبحانه وتعالى وان لا يجوزوا نهاية التذلل والانكسار هذه لغيره تعالى وقد مخزلهم الله سبحانه العالم وأوجههم اليهم فينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى وان يخصصوا مثل هذا التواضع النبي من كمال الجزوالانكسار بحجاب قدسه تعالى وان لا يجوزوا الشركة معه تعالى في هذا الامر وان جوز جمع هذا المعنى ولكن ينبغي لحسن تواضعهم ان لا يجوزوه هل جزاء الاحسان الا الاحسان وحيث ان سلطان الوقت نزل الى دار الخلافة راجعاً من أقصى ممالكه يحتمل ان يوصل هذا الفقير نفسه عن قريب الى دار الخلافة بشيئة الله تعالى والباقي عند التلاقي والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات العلى

المكتوب الثالث والتسعون الى الخواجه هاشم البخاري الكشمي في بيان ان لكل من لطائف عالم الخلق وعالم الامر ظاهراً وباطناً وحق هذا الباطن باسم هو قيوم العارف وبيان ان العارف في وقت النزول الى القلب متوجه الى دعوة العباد ظاهراً وباطناً

اعلم ان عالم الخلق وعالم الامر للعارف التمام المعرفة وان كان كلاهما داخلين في الظاهر والصورة بالنسبة الى الاسم القيوم الذي هو وجهه الخاص وفي الحقيقة هو باطنه وحقيقته كما حرر تحقيقه في مكتوب ولكن اذا لاحظنا هذا الظاهر والصورة بمجة النظر التي هي صارت موهبة بمحض فضل الله جل سلطانه يظهر لنا ايضا ظاهراً وباطناً وتبدد صورة حقيقة لانه نجد عالم الخلق بالتمام ظاهراً وعالم الامر باطناً كما ظن جاعة بل في كل لطيفة من لطائف عالم الخلق والامر صورة وحقيقة عنصر الزايب له ظاهر وباطن وكذلك الاخفى له ظاهر وباطن وهذا الباطن الذي يتعلق بعالم الخلق وعالم الامر يكون يوماً فيوماً بتوسط

هذا هو المشهور بين
اهل بخارى وقائله غير
الخواجه النقشبند قدس
سره في الحقيقة فان الخواجه
النقشبند توفي قبل موت
نيرلوك بسنة عشرة
سنة لمحوه

المباركين بمعنى واحد
ويبقى المقام السابق خالياً
من الحقيقة المحمدية الى
ان ينزل عيسى عليه
السلام ويعمل بشريعته
صلى الله عليه وسلم فح
تخرج الحقيقة العيسوية
من مقامه وتستقر في مقام
الحقيقة المحمدية التي
بقيت خالية يقول العرب
قد استنصب هذا الكلام
كثير من الناس في زمنه
واستفسروه عنه وقد
كتب في حمله مكاتيب
عديدة اوله المكتوب
الثامن والمائتان من الجلد
الاول وذكره ايضا في

الاعمال الصالحة بل يحض موهبة الله جل سلطانه ملحقا بذلك الباطن الذي هو مربوط بالاسم القيوم شيئا فشيئا الى حد لا يبقى من هذا الباطن أثر اصلا وكلما هو غير الظاهر الصرف بصير مخفيا ولحقاق هذا الباطن بالاسم القيوم ليس هو بمعنى ان هذا الباطن يكون في ذلك الاسم وانه يتحد معه فان ذلك الحاد سبحانه من لا يتغير بزمانه ولا بصفاته ولا باسمائه يحدث الاكوان بل بمعنى انه تحصل لهذا الباطن نسبة الى ذلك الاسم بجمهولة الكيفية تكون موهمة للحلول والاتحاد وفي الحقيقة لا حلول والاتحاد فان ذلك مستلزم لقلب حقيقة الامكان الى حقيقة الوجود تعالت وتقدست وهو محال عقلي وزندقة في الشريعة وذاك الظاهر الصرف الذي يبقى وان كان من عالم الشهادة فانه مشهود ومرئي ولكنه منصيف بلون الباطن وان كان الباطن خارجا من حيطه الشهود والادراك وصار ملحقا بالغيب واخذلونه فان الكيفي مالم يأخذلوا اللاكيفي ولم يخرج من حيطه الادراك الكيفي ولم يحمل حوله من الشهادة الى الغيب لا ينال نصيبا من اللاكيفي الحقيقي ولا يكون مطلعا على غيب الغيب (ينبغي) ان يعلم ان هذا الظاهر الذي بقي على حاله متميزا من الباطن وجهه الى الخلق بالتمام والطامات والعبادات الشرعية مربوط به ومعاملة الدعوة والتكميل ايضا منوط به وباطن هذا المعارف صاحب التكميل سواء كان متعلقا بالمراتب الامكانية او بالمقامات الوجودية ايضا متوجه الى الظاهر والى اى شئ يتوجه الظاهر يتوجه الباطن ايضا الى تلك الجهة لاجل التكميل والترتبة وتتميم العبادة فان هذه الداردار العمل وهذا الموطن موطن الدعوة وحقيقة الشهود والمشاركة انما هي في الآخرة ومعاملة الكشف والعناية امامنا وعبادة العبود جل سلطانه في هذا الموطن افضل من الاستغراق في العبود تعالى وانتظار المطلوب الذي هو ناش من المحبة خيرا من الاستهلاك في المطلوب بصدق ارباب السكر ذلك اولا وتوجه الظاهر والباطن هذا الذي حصل لمعارف صاحب تكميل الى جانب الخلق هو الى بلوغ الاجل المسمى الذي هو منتهى مقام الدعوة فاذا بلغ الاجل بطلع على جسر الموت ويضع قدمه في منزل وصال المحبوب ويشرف بدولة الوصل والاتصال بلا مناجاة الاغيار شعر هنيئا لارباب النعم نعيمها * ولعاشق المسكين ما يجزع

ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير والصلاة والسلام والنعمة والبركة على خير خلق الله وعلى اخوانه انكرام وعلى آله وصحبه العظام الى يوم القيام
المكتوب الرابع والتسعون الى مولانا عبد القادر الانبالي في بيان حقيقة الفناء والبقاء وانكسار العدم من حقيقة المعارف وصورته وتكميل نسبة المجاورة *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين اعل ان حقائق الممكنات يعلم هذا الفقير كما كتب في بعض المكاتيب عبارة عن العدمات التي هي منشأ جميع الشر والنقص مع عكوس الصور العلية للاسماء والصفات الالهية جل شأنه التي ظهرت في تلك العدمات فاية ما في الباب ان تلك العدمات مثل الهيولى وتلك العكوس كالصورة الحسنة في الهيولى تشخص تلك العدمات وتميزها بتلك العكوس الظاهرة فيها وقيام تلك العكوس بتلك العدمات المتميزة وهذا القيام ليس هو كقيام العرض بالجواهر بل كقيام الصورة

المكاشفة الغيبية ولكن الذي تقرر لديه قدس سره في الآخر هو ان الحقيقة المحمدية فوق حقيقة الكعبة وفوق ماثر الحقائق كما هو عند الجمهور كذلك والقطر رجا يقع في الكشوفات كما قاله قدس سره (ومنها) لولا الكلمة الطيبة لاله الا الله لما رينا شئ طريقا الى جناب قدسه تعالى ولما كشف شئ النقاب عن وجه التوحيد ولما افتح لنا شئ ابواب الجنات وقد قلص باستعمال معول كلمة الامثال الجبال من الصفات البشرية وينتفي ببركة تكرار هذا النفي عوالم من التعلقات ويبطل به تلك الالهة الباطلة ويثبت بها العبود بالخلق جل شأنه ويقطع السالك

بالهبرلى على ما قالوا ان قيام الصورة بالهبولى وتخصيص الهبولى بالصورة فاذا كان السالك متوجها بتوفيق الله سبحانه الى جناب قدس الحق جل شانه بالذكى والراقبة وأعرض عما سواه سبحانه ساعة فساعة تحصل تلك الصور العلمية للصفت الواجبة جل شانه فى كل آن قوة وغلبة وتستولى على قريبها الذى هو العدمات وتسلط الا ان حزب الله هم الغالبون وتبلغ المعاملة مبلغا نشرح العدمات التى هى كالاصل والهبولى تلك العكوس فى الاستتار بل تكون مخفية عن نظر السالك بالتتام ولا يبق فى نظره غير العكوس والاصول واصول الاصول بل تكون العكوس التى هى مرايا اصولها مخفية عن النظر فانه لا بد للمرايا من الاختفاء وهذا المقام مقام الفناء ومال جدا فان شرف هذا السالك الفانى بالبقاء بالله وأرجع الى العالم يحدده كالجلد الضيق الذى هو لواقبة البدن ويكاد يعبر عنه من غاية عدم مناسبتة له بقميص من شعر ويحدده ميانا لنفسه ولكن ما كان العدم ميانا له فى هذا الموطن فى الحقيقة بل هو داخل فى مظان أنانيته وبالجملة ان العدم فى هذا المقام جزؤه المغلوب والمستور ومنزل عن الحالة التى كانت له فيما قبل وصار تابعا بل قائما بتلك العكوس التى كان قيامها به وهذا الفقير كان فى هذا المقام سنيين ووجد عده ميانا لنفسه كقميص من شعر ولما كانت عناية الله سبحانه التى لا غاية لها شاملة لحاله بعد التبا والى رأى أن ذلك الجزء المغلوب انحل من هذا التركيب وطارفو فقد الشخص الذى كان ماضيا له يحصل تلك العكوس وكأنه صار ملحقا بالعدم المطلق كصورة تجعل فى قالب ويجعل قيامها به فاذا كملت وحصل لها ثبات وروى يكسر ذلك القالب وتخرج الصورة منه ويجعل قائمة بنفسها وفيما نحن فيه أيضا العكوس التى كان قيامها به حصل لها قيامها بنفسها بل باصولها فى هذا الوقت لم يبق اطلاق انا على غير العكوس واصول تلك العكوس وكان الجزء العدمى لم يكن له مساس بها ووجد ان حقيقة الفناء انما حصلت فى هذا الموطن وكأن الفناء السابق كان صورة هذا الفناء ولما اخرج الى البقاء من هذا المقام وارجع الى العالم اعيد ذلك العدم الذى كانت له نسبة الجزئية وكانت له الاصلية والغلبة وجعل مجاورا وقربا له وميانا عن حقيقته وصورته وابتعد عن اطلاق لفظ انا عليه والبس هواياه كقميص الشعر ثيابا لا يجل حكم ومصالح وفى هذه الحالة وان اعيد العدم ولكن لم يجعل قيام تلك العكوس مربوطا به بل جعل قيام تلك العكوس كما مر فى البقاء السابق فاذا كان فى ذلك البقاء هذه النسبة تكون هذه النسبة فى تلك الحالة التى هى حقيقة البقاء على الوجه الاتم غاية ما فى الباب ان الثوب تأثيرا فى صاحب الثوب بعد لبسه فانه اذا كان الثوب حارا يتأثر اللابس بالحرارة وان كان باردا يتأثر بالبرودة وكذلك هذا العدم المشابه بالثوب وجدله تأثيرا فى نفسه ورأى اثره ساريا فى جميع بدنه ولكن يعرف أن هذا التأثير والمراية ظاهرة لا باطنى عرضى لا ذاتى حاصل من المجاور الخارج لا من المجانس الداخلى وان وجد الشر والنقص اللذان ناشيان من ذلك العدم فهما ايضا عرضيان خارجيان لا ذاتيان أصليان وصاحب هذا المقام وان كان مشاركا لساثر الناس فى البشرية ومساهما مع غيره فى صدور الصفات البشرية ولكن ظهور الصفات البشرية منه ومن ابناء

مدارج العالم الامكانى
بجدهما ويرتقى العارف
الى معارج الفناء الوجودى
ببركتها وهى التى تؤدى
من تجليات الافعال الى
تجليات الصفات وتوصل
من تجليات الصفات الى
تجليات الذات (شعر)
تاجاروب لازوي راء *
نرمى درمراى الا الله *
والسلام على من اتبع الهدى
والزعم متابعه المصطفى
عليه وعلى آله اتم الصلوات
واكل التسليمات (ومنها) كتب
الشيخ شرف الدين المنيرى
فى بعض مکتوباته بنى ان
لابرأ العوذتين فى صلاة
القرض فان ابن مسعود رضى
الله عنه يخالف للجمهور
فى هاتين السورتين
فلا ينبغي قراءتهما فى
القرض القطعى وكان

جنسه عرضى ناش من المجاور ومن الآخرين ذاتى وأصلى شتان ما بينهما والعوام يتصورون الخواص بل اخص الخواص كأنفسهم ملاحظين المشاركة الصورية ويكونون في مقام الانكار عليهم وبحرمون بركاتهم قوله تعالى فقالوا أبشر يهودنا فكفروا وقوله تعالى وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق علامة حالهم وكلما رى في نفسى من الصفات البشرية أجد بعناية الله سبحانه ان حامل تلك الصفات هو ذلك العدم المجاور الذى جرى في كليتي وسرى وأجد نفسى بالتسام والكمال طاهرا ومبرا من تلك الصفات ولا أخص في نفسى نبذة من تلك الصفات لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وهذه الصفات التى تظهر بسبب المجاورة كحمره تظهر من شخص لا بس لباسا أحمر بسبب جرة لباس المجاور والحمراء لعدم تمييزهم بظنون جرة مجاور شخص جرة ذلك الشخص وينسبون اليه احكاما مخالفة لواقع * شعر *

خاب الذى قد برى ذا القبح كالحسن * وقاز من كان فيه حدة البصر النيل كان دما لقلب ولبنى * يعقوب ماء وذا من أعظم العبر ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الخامس والتسعون الى مقصود على التبريزى في جواب سؤاله عن الكفر الحقيقى *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت الصحيفة الشريفة ووقع فيها الاستفسار عن بعض كلمات الصوفية أبها الخدم وان لم يقتض الوقت والمكان قولاً وكتابة ولكن لا بد لسؤال من الجواب فحررت بالضرورة كلمات وبجمل الكلام في حل جميع تلك المسائل هو انه كان في الشريعة كفرا واسلاما في الطريقة أيضا كفروا اسلام وكان كفر الشريعة شرو نقص والاسلام كال كذلك كفر الطريقة أيضا نقص وشرو اسلاما كال وكفر الطريقة عبارة عن مقام الجمع الذى هو محل الاستنار وغير الحق من الباطل مفعود في هذا الموطن فان مشهود السالك فيه في المراتب الجميلة والذيلة هو جلال وحدة المحبوب فلا يجد الخير والشر والكمال والنقص غير مظاهر لتلك الوحدة وظلالها فلا جرم يكون نظرا لانكار الذى ناش عن التمييز معدوما في حقه فبالضرورة يكون مع انكل في مقام الصلح ويوجد الكل على صراط مستقيم ويتروم بهذه الآية الكريمة وما من دابة الا هو آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم واحيانا يرى المظهر عين الظاهر فيظن الخلق عين الحق والمربوب عين الرب وكل هذه ازهار تنفتق من مرتبة الجمع قال الخلاج في هذا المقام * شعر *

كفرت بدين الله والكفر واجب * ادى وعند المسلمين قبيح ولكفر الطريقة هذا مناسبة تامة بكفر الشريعة وان كان كافرا الشريعة مردودا ومستحقا للعذاب وكافر الطريقة مقبولا ومستوجبا لدرجات فان هذا الكفر والاستنار ناش من غلبة محبة المحبوب الحقيقى ونسيان غيره كله فيكون مقبولا وذلك الكفر حاصل من استيلاء الجهل والتمرد فيكون مردودا بالضرورة واسلام الطريقة عبارة عن مقام الفرق بعد الجمع الذى هو مقام التمييز والحق والخير متميزان هنا من الباطل والشر ولاسلام الطريقة هذا مناسبة تامة

وكان هذا الفقير ايضا لا يقرأهما حتى اظهروا لهذا الفقير ذات يوم كأن المـوذنين حاضرتان تشتكيان من المخدم في باب المنع عن قراءتهما في الفرض واخراجهما من القرآن فمن ذلك الوقت امتنعت من تركهما وشرعت في قراءتهما في الفريضة وكما اقرأ وهما في الفريضة اشاهد احوالا عجيبه والحق انه اذا رجعنا الى علم الشريعة لا يظهر وجه المنع عن قراءتهما في الفرض بل هو القاء الشبهة في قطعية هذا الحكم المجمع عليه من ان ما بين الدفتين من القرآن مع ان ضم السورة من الواجبات التى هى ظنية فلا وجه لمنع قراءتهما أصلا ولو كانتا ظنيتين ولو على فرض الحال فان قراءتهما على طريق الضم الى الفاتحة

باسلام الشريعة بل اذا بلغ اسلام الشريعة كاله تحصل له نسبة الانخاذ بهذا الاسلام بل كلا الاسلامين اسلام الشريعة والفرق بينهما بظاهر الشريعة وباطن الشريعة وبصورة الشريعة وحقيقة الشريعة ومرتبة كفر الطريقة اعلى من مرتبة اسلام صورة الشريعة وان كانت أدون بالنسبة الى اسلام حقيقة الشريعة (شعر)

متى قسنا السما بالعرش يخط * وما اعلاه ان قسنا بارض

وكل من تكلم من المشايخ قدس الله اسرارهم بالشطحيات من الكلمات المخالفة لظاهر الشريعة كل ذلك في مقام كفر الطريقة الذي هو موطن السكر وعدم التمييز والكبراء الذين تشرعوا بدولة اسلام الحقيقة فهم منزّهون ومبرأون من امثال هذه الكلمات ومقتدون بالانبياء ومتابعون لهم ظاهر اباوطنا للشخص الذي يتكلم بالشطحيات ويكون في مقام الصلح مع الكل ويظن الجميع على صراط مستقيم ولا يثبت التمييز بين الحق والخلق ولا يقول بوجود الاتينية فان وصل هذا الشخص الى مقام الجمع وتحقق بكفر الطريقة ونسى السوى فهو مقبول وكلماته ناشئة من السكر ومصرفة عن الظاهر وان تكلم بهذه الكلمات بدون حصول هذا الحال وبلاوصول الى الدرجة الاولى من الكمال وزعم الكل على حق وعلى صراط مستقيم ولم يميز الباطل من الحق فهو من الزنادقة والملاحدة الذين مقصودهم ابطال الشريعة ومطوابعهم رفع دعوة الانبياء الذين هم رجة لعالمين عليهم الصلوات والفيضات فهذه الكلمات الخلافة تصدر من الحق وتصدر من المبتطل وهي الحق ماء الحياة والمبتطل سم قاتل كآء نيل حيث كان لبني اسرائيل ماء زلالا وللقبط دما ونكالا وهذا المقام من منزلة الاقدام قد انحرف جم غفير من اهل الاسلام عن الصراط المستقيم بتقليد كلمات كبار ارباب السكر ووقعوا في بوادي الضلالة والخسارة وجعلوا دينهم هباء منثورا ولم يعلموا ان قبول هذا الكلام مشروط بالشرائط وهي موجودة في ارباب السكر ومفقودة في هؤلاء ومعظم هذه الشرائط نسيان ما سوى الحق سبحانه الذي هو دليل القبول ومصدق امتياز الحق من المبتطل الاستقامة على الشريعة وعدم الاستقامة عليها والذي هو محقق لا يرتكب خلاف الشريعة مدار شعرة مع وجود السكر وعدم التمييز كان الخلاص مع صدور قول أنا الحق عنه يصلي كل ليلة في المجمع خمسمائة ركعة مع قيد ثقل وكان لا يأكل الطعام الذي مسه يد الظلمة ولو كان من وجه حلال والذي هو مبطل يكون اتيان الاحكام الشرعية ثقيل عليه مثل جبل قاف كبر على الشر كين ما تدعوهم اليه علامة حالهم ربنا آتينا من لذلك رجة وهي لنا من امرنا رشاو السلام على من اتبع الهدى

المكتوب السادس والتسعون الى الخواجه أبي الحسن بهاء البدر خشي الكشمي في حل منع الفاروق اتيان القرطاس حين طلبه النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته ليكتب شيئا يوجوه شتى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (سؤال) ان حضرة خاتم الرسل والرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجبة طلب قرطاسا في مرض موته وقال اثنى بقرطاس اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي ومنع الفاروق مع جم آخر من الاصحاب رضوان الله

قالعجب من الشيخ المقتدى مثل هذا الكلام كل العجب والصلاة والسلام على سيد البشر وآله الاطهر (ومنها) ان الحظ الوافر من طريق الصوفية بل من ملة الاسلام اغماهم لشخص تكون فيه الفطرة التقليدية وجبهة المتابعة ازيد فان مدار الامر هنا على التقليد ومناط الامر في هذا الموطن على المتابعة بوصول تقليد الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى درجات عليا وتؤدي متابعة الاصفاء الى معارج عظمى وحيث كانت هذه الفطرة في ابي بكر الصديق رضه ازيد سارع الى سعادة تصديق النبوة بلا توقف وصار رئيس الصديقين وحيث كان استعداد التقليد والتبعية في ابي جهل اقل لم يكن مستعدا بتلك السعادة وصار مقتدى

عليهم آيات القرآن وقال حسينا كتاب الله وقال أيضا أجز استغفروه وما قال النبي صلى الله عليه وسلم قاله بطريق الوحي كما قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومنع الوحي ورده كفر كما قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وأيضا أن تجوز الحجر والهيذان للنبي صلى الله عليه وسلم مستلزم لرفع الاعتماد على الأحكام الشرعية وهو كفر والحاد وزندقة فاحل هذه الشبهة القوية (اعلم) أرشدك الله وهداك سواء الصراط ان هذه الشبهة وأمثالها التي يوردها جماعة على حضرات الخلفاء الثلاثة وعلى سائر الصحابة الكرام رضى الله عنهم ويريدون بهذه التشكيكات ردهم لو انصف هؤلاء الجماعة وقبلوا شرف صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وعلموا ان نفوسهم كانت من كاة في صحة خير البشر من الهوى والهوس وصارت صدورهم صافية عن الحقد والعداوة وعلموا انهم كابر الدين وكبراء الاسلام وانهم بذلوا جهدهم في اعلاء كلمة الاسلام ونصرة سيد الانام واففقوا اموالهم في تأييد الدين المتين ليلا ونهارا سرا وجهارا وتركوا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشائرهم وقبائلهم واولادهم وازواجهم واوطانهم ومساكنهم وعبودهم وزروعهم واشجارهم وانهارهم وآثروا نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفوسهم واختاروا محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبة انفسهم ومحبة اولادهم واموالهم وانهم الذين شاهدوا الوحي والملك ورأوا المعجزات والحواري حتى صار غيبيهم شهادة وعلمهم عينا وهم الذين اتنى الله تعالى عليهم في القرآن المجيد رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل فاذا كان جميع الاصحاب الكرام شركاء في هذه الكرامات فاذا اظهر من جلالة شأن اكابر الاصحاب الذين هم الخلفاء الراشدون والفاوق هو الذي قال الله سبحانه وتعالى في شأنه رسوله يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما ان سبب نزول هذه الآية اسلام عمر رضى الله عنه فبعد حصول نظر الانصاف وقبول شرف صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والتحيات وبعد علم جلالة شأن اصحابه الكرام وعلو درجاتهم عليهم الرضوان يكاد يتصور المعترضون والمشكلون هذه الشبهات مثل المغالطات والسفسطة الزخرفة ويسقطونها عن درجة الاعتبار وان لم يشخصوا مادة الغلط في تلك الشبهات ولم يعينوا محل السفسطة فلا اقل من ان يعرفوا بجمل ان مؤدى هذه التشكيكات وحاصل هذه الشبهات مما لا حاصل له بل هي مصادمة للبداهة والضرورة الاسلامية ومردودة بالكتاب والسنة النبوية ومع ذلك نكتب في جواب هذا السؤال وتعيين مواد تلك الشبهة مقدمات بعون الله تعالى (اسمع) ان حل هذا الاشكال على وجه الكمال مبني على مقدمات وان كان كل مقدمة جوابا على حدة (المقدمة الاولى) جميع منطوقاته ومقولاته صلى الله عليه وسلم على آله وعلى آله وسلم لم تكن بموجب الوحي وآية وما ينطق عن الهوى مخصوصة بالنطق القرآني كما قاله اهل التفسير وايضا لو كان جميع منطوقاته صلى الله عليه وسلم بموجب الوحي لماورد الاعتراض من عند الحق جل شانه على بعض مقولاته عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولما كان للعفو عنه معنى قال الله تعالى خطايا لتليه صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم اذنت لهم (والمقدمة الثانية) ان الاصحاب الكرام

الملعونين وكما ينال المرید من الكمال انما يناله بتقليده شيخه خطأ الشيخ افضل من صواب المرید ومن ههنا تفتي ابو بكر رضه وهو النبي صلعم حيث قال باليتنى وهو محمد وقال النبي صام في شأن بلال رضه سين بلال عند الله شين فان بلالا رضه لكونه عجميا كان يقول في الاذان اسهد بالسين المهملة وكان الاسهد منه عند الله تعالى اسهد فيكون خطأ بلال افضل من صواب غيره (شعر)

از اسهد تو خنده زند اسهد بلال * وقد سمعت بعض الامعة يقول ان الخطأ الواقع في بعض الادعية المنقولة عن بعض المشايخ اذا قرأها المتابعون بذلك الخطأ الصادر من المشايخ تكون مؤثرة وان قرأها لمصلحة لا تكون

كان لهم مجال القيل والقال في الاحكام الاجتهادية والامور العقلية مع النبي صلى الله عليه وسلم بموجب قوله تعالى فاعبروا يا اولي الابصار وقوله تعالى وشاورهم في الامر وكان لهم في هذه الامور مساهمة والتبديل فان الامر بالاعتبار والمشورة لا يتصور من غير حصول رد وتبديل وقد وقع الاختلاف في قتل اسارى بدر واخذ الفدية عنهم وحكم الفاروق بالقتل فور رد الوحي موافقا لراى فاروق وزل لاخذ الفدية وعيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما نجى غير عمر وسعد بن معاذ فان سعدا ايضا كان اشار الى قتل الاسارى (والمقدمة) الثالثة ان السهو والنسيان جائزان للنبي صلى الله عليه وسلم بل واقعان وقد ورد في حديث ذى الديدن انه صلى الله عليه وسلم سلم في رباعى الفرض على ركعتين فقال له ذو الديدن اقصر الصلاة أم نسيت يا رسول الله وبعد ثبوت صدق ذى الديدن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وضيم اليهم ركعتين آخرين ومحمد للسهو فاذا كان السهو والنسيان جائزين في حالة الصحة والفراغة بمقتضى البشرية فصدور الكلام منه صلى الله عليه وسلم من غير قصد واختيار في مرض الموت ووقت استيلاء الوجع بمقتضى البشرية لم لا يكن جائزا ولم يرتفع الاعتماد عن الاحكام الشرعية فان الحق سبحانه اطلعده صلى الله عليه وسلم على سهوه ونسيانه بالوحي القطعى وميز الصواب من الخطأ فان تقرير النبي صلى الله عليه وسلم على الخطأ ليس بجائز لكونه مستلزما لرفع الاعتماد عن الاحكام الشرعية فثبت ان موجب رفع الاعتماد ليس نفس السهو والنسيان بل التقرير على السهو والنسيان ومن القراران ذلك التقرير ليس بمجوز (المقدمة) الرابعة ان حضرة الفاروق بل الخلفاء الثلاثة مبشرون بالجنة بالكتاب والسنة والاحاديث الواردة في باب مشاركتهم بالجنة بخصوصها يمكن ان يقال من كثرة الرواة الثقات انها بلغت حد الشهرة بل حد التواتر المعنوى فانكارها امان الجهل أو من العناد ورواة الاحاديث الصحاح والحيثان اهل السنة اخذوها من اسانيدهم من التابعين والصحابة ورواة جميع الفرق المخالفة لوجه كلها لا يعلم انهم يبلغون عشر عشر اهل السنة اولا كالا لا يخفى على المتتبع المتفحص النصف وكتب اهل السنة مشحونة ببشارة هؤلاء الاكابر بالجنة ولا غم لو لم ترد هذه البشارة في كتب الاحاديث المخصوصة ببعض الفرق المخالفة فان عدم رواية البشارة لا يدل على عدم البشارة وأما ثبوت بشارة هؤلاء الاكابر بالجنة في القرآن المجيد بآيات متكررة فكاف قال الله تبارك وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وقال تبارك وتعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا كلا وعد الله الحسنى الآية فاذا كان جميع الصحابة الذين أنفقوا وقاتلوا قبل الفتح وبعده مبشرين بالجنة فأتقول في أكابر الصحابة الذين هم السابقون في الانفاق والمقاتلة وللمهاجرة وماذا نقدر أن نقول كيف ندرك أعظم درجاتهم انها ما هي قال اهل التفسير قوله تعالى لا يستوى منكم الآية نزل في حق الصديق رضى الله عنه الذى هو أسبق

مؤثرة بثنا الله سبحانه على تقليد انبيائه ومتابعة اوليائه بحرمة حبيبته عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى متابعتهم الصلوات والتسليمات (قول العرب تركت هنا فصلا واحدا لكونه قدس سره رجح عنه كذا كره في بعض مكتوباته فلم استحسن نشر القول المروجع عنه بالتعريب اه) (ومنها) ان السالك اذا وقع سيره في تفاصيل الاسماء والصفات صار طريق وصوله الى حضرة الذات جل سلطانها مسدودا فانه لانهاية للاسماء والصفات حتى يمكن الوصول الى المقصد الاقصى بعد قطعها وقد اخبر المشايخ من هذا المقام بانه لانهاية لمراجل الوصول فانه لانهاية لكمالات المحبوب والمراد بالوصول هنا وصول الى

السابقين في الاتفاق والمقاتلة وقال سبحانه وتعالى لقد رضى الله عن المؤمنين
اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية نقل الامام البغوى محي السنة في معالم التنزيل
عن جابر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد من بايع تحت
الشجرة وعنه البيهقي يقال لها بيعة الرضوان لان الحق سبحانه رضى فيها عن هؤلاء القوم ولا
شك ان تكفير شخص بمشرب الكتاب والسنة كفر ومن اقبح القبائح (المقدمة الخامسة) ان
توقف الفاروق في اتيان القرطاس لم يكن على وجه الرد والانكار عيادا بالله سبحانه
من ذلك كيف يصدر هذا القسم من سوء الادب من وزراء النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو
متصف بالخلق العظيم وندماه صلى الله عليه وسلم بل لا يتوقع هذا المعنى من ادنى الصحابة
الذي تشرف بشرف صحبة خير البشر مرة او مرتين بل لا توهم مثل هذا الرد والانكار من
عوام أمته صلى الله عليه وسلم الذي استسعد بدولة الاسلام فكيف يتخيل هذا المعنى فيمن كان
من أكابر الوزراء والندماء ومن أعظم المهاجرين والانصار رزقهم الله سبحانه الانصاف
حتى لا يسيؤا الظن بأكار الدين ولا يؤاخذوا بكل كلمة كلام بلا فهم بل كان مقصود الفاروق
الاستفهام والاستفسار كما قال استفهموه يعني لو طلب القرطاس بالجد والاهتمام بجوابه وان لم
يطلب بالجد لا يصدق في مثل هذا الوقت فانه لو طلب القرطاس بالوحى والامر لكان يطلبه
بالبالغة والتأكيد ويكتب ما كان مأمورا بكتباته فان تبلغ الوحى واجب على النبي صلى
الله عليه وسلم وان لم يكن هذا الطلب بالامر والوحى بل اراد انه يكتب شيئا على وجه
الاجتهاد والفكر فالوقت لا يساعد ذلك ومرتبة الاجتهاد باقية بعد ارتحال صلى الله عليه
وسلم والمستنبطون من امته يستنبطون الاحكام الاجتهادية من الكتاب الذي هو اصل اصول
الدين فاذا كان لاستنباط المستنبطين مجال في حضوره الذي هو اوان نزول الوحى فبعد ارتحاله
الذي هو زمان انقطاع الوحى يكون استنباط اولي العلم واجتهادهم مقبولا بالطريق الاولى
ولما لم يهتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب ولم يحدد بل اعرض عن هذا الامر علم انه لم يكن
على وجه الوحى والتوقف لمجرد الاستفسار ليس بعموم وقد عرض الملائكة الكرام على وجه
الاستفسار والاستعلام من وجه خلافة آدم على نينا وعليه الصلاة والسلام على الملك
العلام بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك وقال
زكريا حين بشر بمحيي على نينا وعليهما الصلاة والسلام اتى يكون لى غلام وكانت امرأتى
ماقرا وقد بلغت من الكبر عتيا وقالت مريم رضى الله تعالى عنها اتى يكون لى غلام ولم يمسسنى
بشر ولم أك بغيا فما المضايقة لو توقف الفاروق ايضا في اتيان القرطاس لاجل الاستفهام
والاستفسار واى شر واى ضرر فيه (المقدمة السادسة) ان حصول حسن الظن بحجة
خير البشر وبأصحابه عليه وعليهم الصلاة والسلام لازم ومعرفة ان خير القرون قرنه
صلى الله عليه وسلم وان أصحابه أفضل بنى آدم بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ايضا
لازمة حتى يحصل اليقين بان الجماعة الذين هم أفضل بنى آدم بعد الانبياء عليهم السلام
لا يجتمعون في خير القرون على عمل باطل بعد ارتحاله صلى الله عليه وسلم وانهم لا يجلسون
مكانه صلى الله عليه وسلم فسقة ولا كفرة وانما قلت ان الاصحاب أفضل بنى آدم فان هذه

الاسماء والصفات والمسعود
هو الذى يقع سيرة في
الاسماء والصفات بطريق
الاجال وصاروا صلا الى
حضرة الذات بالسرعة
والواصلون الى الذات
يلزمهم الرجوع للدعوة
بعد وصولهم الى نهاية
النهايات وعدم الرجوع
غير متصور في ذلك الموضع
بخلاف المتوسطين فانه
لا يلزمهم الرجوع بعد
وصولهم الى نهاية
استعدادهم بل يمكنهم ان
يرجعوا ويمكنهم ايضا
ان لا يرجعوا ويختاروا
الاقامة هناك فتراتب
الوصول متصويرة الى
التهيين بالتمام بل لازمة
واما المتوسطون الذين
ملكوا مسلك تفاصيل
الاسماء والصفات فلا
نهاية في حقهم لمراتب
الوصول وهذا العلم من
جلاة العلوم المخصوصة

الامة خير الامة بنص القرآن وهم افضل هذه الامة لانه لا يبلغ الى مرتبة صحابي اصلا
فينبغي الرجوع الى الانصاف قليلا وان يفهم ان منع اتيان القرطاس لو كان كفرا من الفاروق
لما نص الصديق الذي هو اتقى هذه الامة التي هي خير الامة بنص القرآن بخلافه ولما يابيه
المهاجرون والانصار الذين اتنى عليهم الحق سبحانه وتعالى في القرآن المجيد ورضي عنهم
ووعدهم بالجنة ولما أجلسوه مكانه صلى الله عليه وسلم فاذا حصل حسن الظن بحجته واصحابه
صلى الله عليه وسلم الذي هو مقدمة المحبة فقد تيسر النجاة من مزاجه امثال هذه الشبهات وحصل
حدس بطلان هذه التشكيكات فان لم يحصل عياد الله سبحانه حسن الظن بحجته واصحابه عليهم
الصلاة والسلام بل انجر الامر الى سوء الظن يكون ذلك الظن سوء منجر الى صاحب تلك الحقبة
وصاحب الاصحاب بالضرورة بل ينجر الى مولى ذلك صاحب ايضا ينبغي وجدان شناعة هذا
الامر كما ينبغي ما آمن رسول الله من لم يقر اصحابه قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام في شأن اصحابه
الكرام عليهم الرضوان من احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم فصارت محبة الاصحاب
مستلزمة لمحبة وبغض الاصحاب مستلزما لبغضه عليه وعليهم الصلاة والسلام فاذا علمت هذه المقدمات
حصل جواب هذه الشبهة وامثال هذه الشبهة بلا تكلف بل حصلت اجوبة متعددة فان كل
مقدمة من هذه المقدمات يمكن ان يقال انها جواب من اجوبة معتد بها كما مرو بمجموع هذه المقدمات
نحسم مادة هذه الشبهة بعون الله سبحانه ونخرج دفع هذا التشكيك من النظر الى الحدس
كالاتحذ في على الفطن النصف ولفظ الحدس انما يجرى على اللسان مقعما والافانثال هذه
التشكيكات بدبهة البطلان والمقدمات التي اوردت في بيان بطلان تلك الشبهات انما هي
من قبيل التنبهات على تلك البدبهة بل امثال هذه الشبهات والتشكيكات عند الفقير كصنعة
ذي فنون جاء عند قوم حقاء واخذ جريا محسوسا لهم واثبت بالدلائل والمقدمات المزخرفة
انه ذهب وحيث كان هؤلاء الجمعي ما جازين عن دفع تلك المقدمات الموهمة وقاصرين في
تعيين مواد غلط تلك الدلائل يقعون في الاشتباه بل يعتقدون ذهبيته يقينا وينسون حسهم
بل يتهمونهم والذي ينبغي ان يعتمد على ضرورة الحسن وان يتهم المقدمات الموهمة وفيما
نحن فيه ايضا ان جلالة شأن الخلفاء الثلاثة وعلو درجاتهم بل جلالة جميع اصحاب خير
البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام يقتضي الكتاب والسنة محسوسة ومشهودة وقدح
القادحين وطعن الطاعنين فيهم بدلائل موهمة كالقدح والطعن في وجود ذلك الجرح
ومغالطتهم فيه ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
فياليت شعري ما حلهم على سب اكابر الدين وطعن كبراء الاسلام وليس طعن احد وسب
شخص من الفسقة والكفرة مما يبعد في الشرع عبادة وكرامة وفضيلة ووسيلة الى النجاة
فكيف سب هداة الدين وطعن حجة الاسلام ولم يرد في الشرع ان سب اعداء الرسول
عليه وعلى آله الصلاة والسلام كأي جهل وأبي لهب مثلا وطعنهم مما يبعد عبادة وكرامة
بل الاعراض عنه - موعن احوالهم أولى وأنسب واسلم عن تضييع الوقت والاشتغال
بما لا ينيه تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون قال الله
سبحانه وتعالى في القرآن المجيد في صفة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم فظن

بالفقر والعلم عند الله سبحانه
(ومنها) ان مقام الرضا
فوق جميع مقامات
الولاية وحصول هذا
المقام العالي بعد تمام
السلوك والجدبة (فان)
قبل ان الرضا عن ذات
الحق سبحانه وصفاته
وافعاله تعالى واجب
وفي نفس الايمان مأخوذ
فلا بد منه لعامة المؤمنين
فما يكون معنى حصوله
بعد تمام السلوك والجدبة
(اجيب) ان للرضا
صورة وحقيقة كسائر
اركان الايمان ففى
الاولى تحقق الصورة
وفي النهاية تحقق الحقيقة
فالم يظهر ما ينافى الرضا
تحكم الشريعة بحصول
الرضا كالتصديق القلبي
حيث يحكم بحصوله يعنى
بقائه ودوامه ما لم يوجد
ما ينافيه وما نحن بصدده
حصول حقيقة الرضا

العداوة والتخلفاء في حق هؤلاء الا كابر يستلزم القدر في كلا الفريقين ويرفع الاماني من الطائفتين فيلزم
والحق في هؤلاء الا كابر يستلزم القدر في كلا الفريقين ويرفع الاماني من الطائفتين فيلزم
ان يكون كلا الفريقين من الاصحاب مطعوناً فيهم عيباً بالله سبحانه من ذلك فيكون أفضل
الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام شر الناس ويكون أفضل القرون شر القرون
فان أهل ذلك القرن كانوا كلهم متصفين بالعداوة والحق ولا يجترئ على التفوه بذلك أحد
من المسلمين ولا يجوز هذا المعنى أى جلالة وأى عظمة لعل كرم الله وجهه في كون الخلفاء
الثلاثة معادين له ويكون فيه عداوة مبطنة لهؤلاء الحضرات وماذا الا قدح في الطرفين
لم لا يكون بعضهم مع بعض كالبن مع السكر ولا يكون بعضهم قانياً في البعض ولم يكن أمر
الخلافه مرغوباً فيه عندهم ومطلوباً لهم حتى يكون سبباً للعداوة والحق كيف وقول
أقبلوني معروف ومشهور من الصديق وقال الفاروق لو وجدت من يشتري الخلافه
لبعتها على دينار ومحاربة على كرم الله وجهه مع مساوية ومنازعة مع علم تكن بواسطة
البل الى أمر الخلافه والرغبة فيه بل لكون القتال مع البغاة فرضاً ودفعهم ضرورياً قال
الله تبارك وتعالى فقاتلوا التي تبغى حتى تقبي الى أمر الله غاية ما في الباب ان محاربى على
لما كانوا باغين وأوليين واصحاب رأى واجتهاد وان كانوا محطئين في هذا الاجتهاد
كانوا مبرئين عن الطعن والملامة وبعبدين عن التفسير والتكفير قال على في شأنهم اخواننا
بغوا علينا ليسوا بكفرة ولا فاسقة لئلاهم من التأويل قال الشافعي وهو منقول عن عمار بن
عبد العزيز تلك دماء طهر الله عنها أيدينا فلنظهر عنها السنن ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا فذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم والصلاة والسلام على
سيد الانام وعلى آله واصحابه الكرام الى يوم القيام

المكتوب السابع والتسعون الى الخواجه محمد هاشم الكشمي في جواب طلبه حل
ما في المكتوب السادس

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألتكم أنه ما معنى هذه العبارة الواقعة في
المكتوب السادس اعلم ان المقصود من خلقه حتى هو ان تصبغ الولاية المحمدية بالولاية
الابراهيمية عليهما الصلاة والسلام وان يكون حسن ملاحه هذه الولاية بتمتزا بحسب
صباحة تلك الولاية وان يبلغ مقام المحبوبة المحمدية بهذا الانصباع والامتزاج درجة
علياء (اعلم) ان منصب الدلالة والمشاطة ليس بمنوع ولا محذور فيه أصلاً والدلال الذي
يجعل بحسن الدلالة كلاماً من المحبوبين صاحبي الجمال والكمال مختلطاً بالآخر ويجعل
حسن كل منهما مقترناً بحسن الآخر فله هذا من كمال خدمته ونهاية شرفه وسعاده
ولا يلزم من هذا المعنى نقص ولا قصور في شأنهما أصلاً وكذلك اذا زاد في حسنهما وجمالهما
بالمشاطة وحصلت لهما بسببه طراوة وزينة أخرى فذلك شرافته وسعاده ولا يلزم من ذلك
نقص وقصور لهما أصلاً (شعر)

في مجدكم لا يلحق النقصان من * هذا ولى في ذلك ألف شرافة
وبالجملة ان حصول الانتفاع والاستفادة لاصحاب الدولة من جهة العلمان والخدمة ليس

لا صورته والله سبحانه اعلم
(ومنها) ينبغي السعي
حتى يتيسر العمل بالسنة
والاجتناب عن البدعة
خصوصاً البدعة التي
تكون رافعة للسنة قال عليه
الصلاة والسلام من احدث
في ديننا هذا ما ليس منه
هو رد وأعجب من حال
جاعة يحدثون في الدين
مع وجود اكمله واقامه
اشياء يطلبون تلك المحدثات
تكميل الدين ولا يباليون
بما عسى يكون ذلك المخترع
رافعاً للسنة مثلاً ارسال
ذنب العمامة بين الكتفين
سنة وقد اختار جمع ارساله
من طرف اليسار وكان
منظورهم في ذلك التشبه
بالموتى وقد اقتدى بهم
جمع كثير في هذا الفعل
ولا يدرون ان هذا العمل
رافع للسنة ومؤدى الى البدعة
وموصل الى الحرمة ايها
افضل التشبه بالموتى او

ممنوع ولا محذور فيه أصلا لانه ليس بمستلزم لقصور والتقصان بل كمال اصحاب الدولة في خدمة الغلمان والخدمة وقاصر الدولة من لا يكون منتفعا بالخدمة وبعد الانتفاع والتمتع بهم نقصانا والاستعداد والاستفادة منهم قصورا قال الله تبارك وتعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما ان سبب نزول هذه الآية اسلام الفاروق رضى الله عنه ومن الديقى ان خدمات الاصاغر والاسافل موجبة لمزيد مرتبة الاكابر والاعالى فمن لم يهتد لأمر بديهي فاقصور العبارة ألا ترى ان السلاطين والامراء محتاجون الى الخدم والختم في التجميل والتسلط ويرون أن كمالهم مربوطة بهم ولا قصور ولا نقصان من هذا المعنى في مراتبهم أصلا كما هو معلوم للوضيع والشريف ومنشأ هذا الاشتباه عدم الفرق بين التمتع والانتفاع الحاصل من جانب الاصاغر والتمتع والانتفاع الحاصل من جانب الاعالى وقد بين ان الاول موجب للكمال والثاني يزيد في النقصان والاول مجوز والثاني يمنع والله سبحانه الملهم للصواب ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الثامن والتسعون الى المخدم زاده الخواجه محمد سعيد والمخدم زاده جامع الاسرار والعلوم الخواجه محمد معصوم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألتهم ان العلماء قالوا ان الحق سبحانه وتعالى ليس داخل العالم ولا خارج العالم ولا متصلا بالعالم ولا منفصلا عن العالم فان تحقيق هذا البحث الجواب أن حصول نسبة الدخول والخروج والاتصال والانفصال انما يتصور بالنظر الى الموجودين فان أحد الموجودين لا يخلو من إحدى هذه النسب بالنظر الى الآخر ولا يتحقق للموجودين فيم نحن فيه حتى يتصور حصول نسبة من هذه النسب فانه تعالى موجود والعالم الذي هو ما سواه تعالى موهوم وتخيل وان حصل للعالم بصفه سبحانه وتعالى اتقان واستحكام على نهج لا يرتفع بارتفاع الوهم والتخيل وكانت معاملة التعميم والتعذيب الابدئين مربوطه به ولكن ثبوته في مرتبة الحس والوهم ولا مقرله خارج الحس والوهم ومن كمال قدرته سبحانه وتعالى اعطى للموهوم التخيل حكم الموجود في حق الثبات والاستقرار وأجرى عليه احكام الموجود ولكن الموجود موجود والموهوم موهوم وان قصوره من قصر نظرهم على الظاهر موجودا نظرا الى ثباته واستقراره وحكموا بأنه موجود وتحقيق هذا المعنى مكتوب في كتيبي ورسائلي بالتفصيل فان وقع الاحتياج فليراجع هناك فلا شيء يثبت للموجود من هذه النسب بالنسبة الى موهوم بل يمكن ان يقال ان الموجود ليس داخل الموهوم ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه فان هناك موجود فقط لاسم للموهوم ولا رسم حتى يتصور النسبة معه (ولنوضح) هذا البحث بمثال أن النقطة الجواله توهم من سرعة سيرها بصورة الدائرة والموجود هناك هو تلك النقطة فقط وصورة الدائرة لا ثبوت لها في غير الوهم والمحل الذي فيه النقطة لاسم فيه من الدائرة الموهومة ولا رسم في هذه الصورة لا يمكن ان يقال ان النقطة في داخل الدائرة ولا انها في خارجها أيضا وكذا لا يتصور بينهما الاتصال والانفصال أيضا فانه لا دائرة في تلك المرتبة حتى يتصور النسبة

التشبه بمحمد رسول الله صلعم وهو الذي تشرف بالموت قبل الموت فان يطلبوا التشبه باليت فالتشبه به اولى والعجب ان نفس العمامة بدعة في كفن الميت فكيف ذنبها وبعض المتأخرين استحسن العمامة في كفن الميت اذا كان من العلماء وهند الفقهاء الزيادة نسخ والنسخ عين الرفع ثبنا الله سبحانه على متابعة السنة السنية المصطفوية على مصدرها الصلاة والسلام والنجية ويرحم الله عبدا قال آمينا (يقول العرب عنى عنه قد شدد الامام الرباني قدس سره في البدعة تشديدا كثيرا في غير موضع من مكانه وبحق له ذلك فلو لا هذا لاستقرت ظلمات البدعة جسيم بلاد الهند وما وراء النهر ولا يخالف قوله في ذلك قول العلماء

أثبت الجدار أولاً ثم نقش (فان قيل) ان الحق سبحانه أثبت نسبة قربيه واحاطته بالعالم والحال أنه مانسبة قرب الموجود الى الموهوم وأي احاطة له به فانه لا اسم من الموهوم ولا رسم فيما فيه الموجود حتى يتصور المحيط والمحاط به (أجيب) أن ذلك القرب والاحاطة ليس من قبيل قرب جسم من جسم واحاطة جسم بجسم بل هما من النسب المجهولة الكيفية والمعروفة الانية تثبت القرب والاحاطة له سبحانه ونؤمن بهما ولكن لانعرف كيفيتهما ما هي بخلاف النسب الاربع التي نقيدها فيما سبق فانها كما أنها مجهولة الكيفية غير معلومة الانية أيضاً فان الشرع لم يرد بثبوت هذه النسب حتى تثبتها ونقول انها مجهولة الكيفية وان أمكن تجوز معنى اتصال لا كفي فيه سبحانه وتعالى مثل معنى قرب واحاطة لا كفي ولكن المالم يرد اطلاق لفظ الاتصال كما ورد لفظ القرب والاحاطة لا ينبغي ان يقول متصلاً ويجوز ان يقول قريباً ومحيطاً واطلاق الانفصال والخروج والدخول ايضاً لم يرد مثل اطلاق الاتصال وفي المثال المذكور أيضاً لوانتينا للنقطة الجوالة احاطة وقرباً ومعينة بالنسبة الى الدائرة الموهومة تكون تلك المذكورات بمجهولة الكيفية فانه لا بد للنسبة من المنتسبين وليس الموجود الا النقطة الجوالة وكذلك الاتصال والانفصال والخروج والدخول الا كيفية متصورة فيما نحن فيه وان لم يثبت المنتسبين فان ازوم وجود الطرفين انما هو لنسبة معلومة الكيفية لكونها متعارفة ومعتمدة وما هو بمجهول الكيفية فهو خارج عن حيطه العقل والحكم فيها بلزوم وجود الطرفين من الاحكام الوهية التي هي ساقطة عن حيز الاعتبار لكونه قياس الغائب على الشاهد (تنبه) وقولنا ان العالم موهوم ومخيل بمعنى ان العالم واقع في مرتبة الوهم والخيال ووضعته حاصل في درجة الحس والاراء كما اذا خلق القادر المتصف بالكمال بصنعه الكامل الدائرة الموهومة التي لانصيب لها غير اختراع الوهم والخيال في مرتبة الوهم والخيال وجعلها في تلك المرتبة متينة ومستحكمة على نهج لوارتفع الوهم والخيال بالكلية لا يتسرق الخلل الى ثبوتها ولا يطرأ القصور على بقائها وهذه الدائرة الموهومة وان لم يكن لها ثبوت في الخارج والموجود في الخارج هو تلك النقطة فقط ولكن لما انتساب الى وجود خارجي واستناد الى موجود خارجي فانه لو لم تكن النقطة من اين تكون الدائرة ناشئة * شعر

اني أوري لغيري حين اذكرها * بذكر زينب عن ليلى فاهمها ويجوز ان نقول لهذه الدائرة انها تقاب تلك النقطة ويسوغ أيضاً أن نقول انها مرآة لشهود النقطة ولو قلنا انها دليل على تلك النقطة وهذا اليها فله وجه أيضاً اطلاق النقاب بالنظر الى العوام واطلاق مرآة الشهود والظهور مناسب لمقام الولاية وملائم للايمان الشهودي واطلاق الدليل والهادي مناسب لمرتبة كالات النبوة وملائم للايمان الغيبي الذي هو انتم واكمل من الايمان الشهودي فانه لا بد في الشهود من التعلق بالظل وفي الغيب فراغة من هذا التعلق وفي الغيب وان لم يكن حاصل بالفعل ولكن فيه وصول وتعلق بالاصل وفي الشهود وان كان حاصل ولكن ليس فيه وصول لان فيه تعلقاً بالغير وهو ظل الاصل وبالجملة ان الحصول نقص والوصول كمال وهذا الكلام ليس مما يحصل في حوصلة قاصر ونقص بل

الاسلاف رجعهم الله حيث قسموا البدعة على حسنة وسيئة وأرادوا بالحسنة ما يكون له اصل في الصدر الاول ولو اشارة ببناء المناثر والمدارس والرباطات وتدوين الكتب وترتيب الدلائل ونحو ذلك والسيئة ما ليس له اصل فيه اصلاً فالامام قدس سره لا يطلق اسم البدعة على القسم الاول لوجود اصله في الصدر الاول فلا يكون مبتدأ ومحدثاً بل يخصه بالقسم الثاني فقط لكونه مبتدأ ومحدثاً حقيقة وتقبله صام وكل بدعة ضلالة فالزراع بينهما لفظي اعني في اطلاق اسم البدعة على القسم الاول وعدم اطلاقه قال سيدي الشيخ محمد مظهر قدس سره في المقامات السعيدية وكان الذي رضى الله عنه يقول البدعة الحسنة عند

يكدون بزعمون الحصول أفضل من الوصول والسو فسطاق يقول من عدم عقله العالم
موهوم ومخيل بمعنى أنه لا يثبت له ولا يتحقق بغير اختراع الوهم ونحت الخيال فاذا تبدل الوهم
والخيال بتغير ذلك الثبوت والتحقق أيضا مثلاً اذا تصور الوهم شيئاً بالخلوة فهو حلو واذا
تصور عين ذلك الشيء في وقت آخر بالمرارة فهو مر وهؤلاء المخذولون غافلون عن خلق
الله سبحانه وصنعه تعالى بل منكرون وباتسابه الى وجود خارجي واستناده الى موجود
خارجي جاهلون يريدون بهذه البلاءة رفع الاحكام الخارجية التي هي مربوطة بالعالم ودفع
العذاب والثواب الاخر وبين الدائمين وقد أخبر عنهما المخبر الصادق عليه الصلاة والسلام
ولا احتمال فيه للخلف اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون (فان
قيل) حيث اثبت الثبات والاستقرار للعالم ولو في مرتبة الوهم والخيال واثبت في حقه
معاملة التعذيب والتنعيم الابدية ايضا فلا يجوز اطلاقات الوجود عليه ولا تقول انه موجود
والحال ان الثبوت والوجود متراد فان كما هو مقرر عند المتكلمين (اجيب) ان الوجود
عنده الطائفة العلمية اشرف الاشياء واكرمها واعزها ويعتقدون انه مبدأ كل خير ونشأ
كل كمال فلا يجوزون اطلاق مثل هذا الجوهر النفيس على ما سوى الحق سبحانه الذي هو نقص
وشر من القدم الى الرأس ولا يرضون باعطاء الاشرف الى الاخس ومقتداهم في هذا الامر
الكشف والفراسة وقد صار مكشوقاً ومحسوساً لهم ان الوجود مخصوص بحضرة الحق
سبحانه وتعالى واذا قالوا لغيره تعالى موجودا فافهاهـ وباعتبار أن لذلك الغير نسبة وارتباطا
بالوجود وان كانت مجهولة الكيفية وانه قائم بذلك الوجود قيام الظل بالاصل وأيضا ان
الثبوت الذي حصل له في مرتبة الوهم والخيال هو ظل من ظلال ذلك الوجود ولما كان
ذلك الوجود خارجيا والحق سبحانه موجود في الخارج لو قيل لمرتبة الوهم بعد
صنعه تعالى واتقاه انها ظل من ظلال ذلك الخارج لجاز ولو قيل لهذا الثبوت الوهمي
باعتبار هاتين الظليتين أيضا وجودا خارجيا لساخ بل لو قيل للعالم باعتبار هذه الظلية
أيضا موجودا خارجيا لكان جائزا (وبالجمل) أن كلاً هو في الممكن مستفاد من حضرة
الوجود تعالى وتقدس ما جاء بشيء من يت أيه والقول بانه موجود خارجي بدون
ملاحظة الظلية امر عسير واثمر الكله مع الحق تعالى في اخص أو صافه تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا وما كتبه الفقير في بعض مكاتيبه ورسائله من ان العالم موجود خارجي ينبغي
ارجاعه الى هذا البيان وحله الى اعتبار الظلية ومآل المتكلمون من ترادف الوجود
لثبوت والتحقق لعله باعتبار المعنى القوي والا فابن الوجود وابن الثبوت قال جم غفير
من ارباب الكشف والشهود ومن أهل النظر والاستدلال في حقي الوجود انه عين
حقيقة واجب الوجود تعالى والثبوت من المعقولات الثانوية ثقتان ما بينهما (فائدة) كان
الوجود مبدأ كل خير وكال ومنشأ كل حسن وجمال كذلك العدم الذي هو مقابله يكون
أبنة مبدأ كل شر ونقص ومنشأ كل قبح وفساد فان كان وبأل فنه ناش وان ضلال فنه
كائن ومع ذلك فيه محاسن مودعة وحرف مكنونة فن محامنه جعله نفسه في مقابلة الوجود
عدما مطلقا ولا شياً محضاً ومن حرفه المستلمة جعل نفسه وقاية لوجود واخذ الشرور

الامام الرباني قدس سره
داخلة في السنة ولا يطلق
عليها اسم البدعة بموجب
كل بدعة ضلالة والنزاع
لفظي بينه وبين العلماء
القائلين بوجود الحسن في
البدعة واثبت هذا بابلغ
الوجوه في رسالة الرابطة
اه وقال في هامشه قوله
لفظي اي فكل بدعة لم
تخالف السنة وهي البدعة
الحسنة عند العلماء داخلة
عند الامام الرباني في السنة
وانما كتب ذلك ردا
لوهاية القائلين بعدم
الحسن في البدعة اصلا
متسكين بقول الامام
الرباني قدس سره اه
قلت وكون هذا
النزاع لفظيا افهاهـ
بينه وبين العلماء المتقدمين
واما التأخرون الذين
وسعوا ذيل البدعة الحسنة
وادخلوا فيها كثير من
البدعة السيئة خصوصا في
زمانه وفي بلاد قدس
سر كارد عليهم افعالهم
المخصوصة التي ليس لها
اصل في الصدر الاول
ولم يرد بحسنها نقل من
العلماء المتقدمين المتشرعين
فالنزاع بينه وبينهم معنوي

والقص لنفسه وايضا اظهاره لكمالات الوجود وتميزه كل واحد من تلك الكمالات
عن الاخرى في خارج موطن العلم وابراده اياها من الاجمال الى التفصيل من صفاته
المستحسنة وبالجملة انه قائم بخدمات الوجود وحسن الوجود وجماله وكاله ظاهر من
قبه وشره ونقصه واستغناء الوجود من افتقاره وعزه من ذله وثبوت العظمة والكبرياء
لوجوده بواسطة نفسه له ودنائه وشرافه الوجود من خسته وسيادة الوجود
من عبوديته * شعر *

انا الذي جعل الاستاذ استاذاً * عبد ولكنني اعتقت مولاي

وابليس الامين الذي هو منشأ كل فساد وضلال شر من العدم ايضاً والحرف التي هي كائنه
في العدم هذا المخذول محروم عنها ايضاً وصدور قول انا خير منه حمم مادة لخبرته منه
ودل على شرارته الصرفة وحيث قابل العدم الوجود بلا شيئية وعدمية فلا جرم صار
مرآة لوجود ولما مارضه الامين بوجوده وخبرته كان مردوداً ومطردوداً بالضرورة
(ينبغي) ان تعلم حسن التقابل من العدم حيث قابل الوجودية بالعدمية والكمال بالنقص
وحيث وقع على طرف من العزة والجلال ظهر بذله وانكساره وكان الامين جر
جميع قباحة العدم على نفسه بعلة التكبر والتمرد الذي كان فيه وينبغي ان تعلم ببق في العدم
شيأ غير الخير نعم اولا الخير لما يكون مرآة ومظهراً للخير لا يحتمل عطايا الملك الا مطاياه
مثل مشهور وعلم ان ابليس كان لازماً في هذا الموطن العالي لياخذ من ابل الكل على
رأسه بكنة مينة وليظهر غيره ولكن لما جاء المخذول من طريق التكبر والترفع وأورد
خبرته في نظره وحبط عمله وحرم الاجر كان خسر الدنيا والآخرة علامة حاله في الحقيقة
بخلاف العدم فانه مع وجود الشر والنقص واللاشيئية الذاتية فيه خرج من الحرمان
وشرف بمراية حضرة الوجود (فان قيل) من اين نشأت كثرة الشر في ابليس فان فيها
وراء العدم وجوداً ولم يتطرق اليه شر (اجيب) كان العدم مرآة لوجود ومظهر للخير
والكمال الوجود ايضاً مرآة للعدم ومظهر للشر والنقص وابليس عليه العنة كما انه
اخذ الشر في جانب العدم من العدم الذي هو موطن الشر اخذ في جانب الوجود الخباثة التوهم
التي ظهرت في مرآة الوجود من جهة مرآيته ومظهرته للعدم فكان حاملاً لشر الطرفين
الذاتي والعرضي والاصلي والظلي بالضرورة جعله ما ليخوليا الوجود المشابه بالشر
محروماً من العدمية واللاشيئية التي من الصفات الحسنة للعدم ومع ذلك كان الشر المتوهم
في جانب الوجود من مرآيته للعدم ايضاً نصيبه فواصله بالضرورة الى الخسارة الابدية
ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهبتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب والسلام على
من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلاة واكمل التسليمات

* المكتوب التاسع والتسعون الى المير محمد نعمان في جواب أسئلته *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد سألت ان السالك يرى نفسه أحياناً في وقت العروج
في مقامات أصحاب الانبياء عليهم الصلوات والنعيمات الذين هم أفضل منه بالاجماع
بل ربما يجد نفسه في مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام فاحقيقة هذه المعاملة وبعض

حقيقي قادر ذلك ايضاً
وقد وقع في كثير من
مساكنه منه عن قراءة
المولد بعلة البدعة ولكن
هذا المنع من وصف قراءة
المولد لا من اصلها كما
فصل ذلك في المكتوب
الثاني والسبعين من الجلد
الثالث فاعرف ذلك ايضاً
وانما اطيننا في ذلك لثلاث
يغتر بظاهر كلامه
الجاهلون اه كلام العرب
(ومنها) اظهروا له هذا
السدرويش ذات يوم
احوال الجن فرايت أن
الجن يطوفون في الازقة
مثل بنى آدم ومع كل جن
ملك مسوكل والجنى لا
يقدر رفع رأسه والنظر
الى يمينه ويساره من
خوف ذلك الملك الموكل
بحيث صاروا كالمحبوسين
والقيدين وليس فيهم
بجاء المخالفة اصلاً الا
ان يشاهد في شأ وظهر في
ذلك الوقت كأن في يد
الموكل مطرقة من حديد
اذا احس قلبه الا من
مخالفة الجنى يكنى أمره
بضربة واحدة منه (شعر)
ان الذي خلق السماء
والأرض *

الناس هنا توهمون مساواة ذلك السالك لارباب تلك المقامات ويتخيلون شركته
في تلك المقامات مع ارباب تلك المقامات وبهذا التوهم والتخيل يردونه ويطعنون فيه
ويطبلون في حقه لسان الملامة والشكابة ينبغي كشف الغطاء عن وجه هذا المسمى
(جوابه) هو ان وصول الاسافل الى مقامات الاطالي يكون احيانا من قبيل
وصول الفقراء والمحتاجين الى ابواب اصحاب الدول وامكنة ارباب النعم الخاصة
بهم ليطالبوا من هناك حاجة ويسألوا من دولهم ونعمهم بحاجة والقاصر في امره يزعم
هذا الوصول مساواة وشركه لهم وكثيرا ما يكون هذا الوصول من قبيل النظارة والتزده
في الاماكن الخاصة بالامراء والسلطين بالوسائط والوسائل لينظر بنظر الاعتبار
وليصهل له رغبة في علو الانظار وابن الجبال لتوهم المساواة في هذا الوصول وكيف يصور
تخيل الشركة من هذا التزده والنظارة ووصول الخادمين الى امكنة خاصة بالخدمين
لاداء حقوق الخدمة محسوس الوضع والشريف والال به توهم من هذا الوصول المساواة
والشركة وكل فراش وذاب ذباب وسيف قرناء السلطين وحاضرون في اخص امكنتهم
فمن توهم الشركة والمساواة من ههنا فقد كشف عن غاية خطئه (ع) بلاء ذوي الآلام
من كل جانب والناس يطبلون العلة للمامة غريب ويخترعون الحيلة لطمعه وتشيعه
رزقهم الله سبحانه وتعالى الانصاف وكان اللائق بهم ان يطالبوا بحملا لرفع الشور ودفع
الملامة عن الضعيف وان يجتهدوا في حفظ عرض الاسلامية وامرهم في الطعن لا يخلوا
عن احد الحسنيين اما ان يعتقدوا ان صاحب هذا الحال معتقد لشركة والمساواة لارباب
تلك المقامات أولا فان اعتقدوا ذلك فقد حكموا عليه بالكفر والزندقه واخرجوه من زمرة
أهل الاسلام فان اعتقاد الشركة للانباء والمساواة معهم عليهم الصلوات والتسليمات
كفر وكذلك اعتقاد المساواة للشيخين عليهما الرضوان الذين ثبتت أفضليتهما
باجماع الصحابة والتابعين كما نقله جماعة من اكابر الائمة واحد منهم الامام الشافعي عليهم
الرضوان بل الفضل لجميع الصحابة على باقي الامة فانه لا تكون فضيلة من الفضائل أصلا
هدية لفضل صفة خير البشر عليه الصلاة والسلام والفعل اليسير الذي صدر من الاصحاب
الكرام عليهم الرضوان وقت ضعف الاسلام وقلة المسلمين لتأييد الدين المبين ونصرة
سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوات والتسليمات لو صرف غيرهم جميع عمرهم في الطامات
بارياضات والمجاهدات لا يبلغ ذلك مرتبة ذلك الفعل القليل من الاصحاب ولهذا قال عليه
وعلى آله الصلاة والسلام لو اتفق أحدكم مثل أحد ذهباً لا يبلغ مد شعيرهم ولا نصفه
وأفضلية الصديق رضي الله تعالى عنه انما هي من جهة انه أسبق السابقين في الايمان
واتفاق الاموال الكثيرة والخدمات الائمة ولهذا نزل في شأنه قوله تعالى لا يستوي منكم
من اتفق من قبل الفتح وقاتل الآية وصرف جماعة نظرهم الى كثرة فضائل غيره ومنافقه
وتوقفوا في أفضليته ولا يعلمون ان سبب الأفضلية لو كان كثرة الفضائل والمناسبات يكون
كثير من آحاد الامة الذين فيهم هذه الفضائل افضل من نبيهم الذي ليست فيه هذه
الفضائل فانه التفاضل شيء آخر وراء هذه الفضائل والمناسبات وهو في زعم هذا الفقير

البدى قويا فوق كل الاقويا
(ومنها) ان الولي كلما
يجده من الكمال وكلما
يصل اليه من الدرجات
انما هو بطقيل متابعة نبيه
فلولا متابعة نبي لما يحصل
نفس الايمان فكيف يفتح
الطريق الى الدرجات
العلي فلوحصل لولي فضل
من الفضائل الجزئية او
درجة من الدرجات العليا
عالم ليس يحصل لنبي فرضا
يكون لنبي ايضا نصيب
كامل من ذلك الفضل
ومن تلك الدرجة فان
حصول ذلك الكمال
لولي انما هو بواسطة
متابعته لنبي ونتيجة من
تسايح اتباع سنته فلا جرم
يسكون لنبي حظ وافر
ونصيب تام من ذلك الكمال
قال عليه الصلاة والسلام
من سن سنة حسنة فله
اجرها واجر من عمل بها
ولكن الولي سابق
في حصول هذا الكمال
ومقدم في الوصول الى
تلك الدرجة وقد جوزوا
مثل هذا القسم من الفضل
على النبي لانه فضل جزئي
لا يعارض الفضل الكلي
الذي في النبي وما قال

(١) اخرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً ما يارجل قال لآخيه يا كافر قد بابه بها احدهما منه عني عنه

صاحب الفصوص من ان خاتم الانبياء يأخذ العلوم والمعارف بعنى المعارف المخصوصة من خاتم الولاية راجع الى هذه المعرفة التي امتاز بها هذا الفقيه وهي موافقة للشرعية من جميع الوجوه وقد تكلف شرح الفصوص في تفحصه وقالوا ان خاتم الولاية خازن خاتم النبوة فلو اخذ الملك شيئاً من خزينته يعني بواسطة الخازن لا يلزم منه نقص احد ولا حقيقتة الامر ما حققته ومنشأ التكلف عدم الوصول الى حقيقة المعاملة والله سبحانه اعلم بحقائق الامور كلها والصلاة والسلام على سيد البشر وآله الاطهر يقول العرب مثال الفضل الجزئي الحاصل لغير النبي كالفضل الحاصل للمجتهدين باستنباط الاحكام الشرعية من ادلتها وتوابعها وحصول فتوح البلدان

الاسبقية في تأييد الدين والاقدمية في انفساق الاموال وبذل الانفس لنصرة احكام دين رب العالمين وحيث كان النبي اسبق من الكل يكون افضل من الكل وكذلك كل من هو اسبق في هذا الامر فهو افضل من المسبوقين وكان السابق استاذ اللاحقين ومعلمهم في امر الدين واللاحقون يقتبسون من انوار السابقين ويستفيدون من ركاتهم وصاحب هذه الدولة العظمى في هذه الامة بعد نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنه فانه اسبق السابقين في انفاق الاموال الكثيرة والمقاتلة والمجاهدة الشديدة وبذل العرض والجاه ورفع الفساد والاشتباه لتأييد الدين المتين ونصرة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام فالفضلية على غيره مسلمة اليه وحيث طلب النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام عزة الاسلام وغلبته بامداد عمر وكفى الله سبحانه في نصرة حبيبه في عالم الاسباب به وقال يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما سبب نزول هذه الآية اسلام عمر بن الخطاب على الفضيلة بعد الصديق رضى الله عنه له ولهذا انعقد اجماع الصحابة والتابعين على افضلية هذين الشيخين العظيمين كما مر وقال علي كرم الله وجهه ايضاً ان ابا بكر وعمر افضل هذه الائمة فن فضلى عليهما فهو مقرر ضربه بالسياسة كما يضرب المفترون وتحقق هذا المبحث مندرج في كني ورسائلي بالتفصيل لاجال لا زيادة على ذلك في هذا المقام والايه من يجعل نفسه عديلاً لاصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوة والتسليمات والجاهل بالاخبار والآثار من يتصور نفسه من السابقين ولكن ينبغي ان يعلم ان دولة تلك السبقة التي هي باعثة على الفضلية مخصوصة بأهل القرن الاول الذين نشرفوا بشرف صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وهذا المعنى مفقود في قرن آخر بل يكون لاحقاً لبعض القرون افضل من سابق قرون آخر بل يجوز ان يكون اللاحق في قرن افضل من السابق في ذلك القرن بصر الله سبحانه الطاعنين بشناعة طعن مسلم وطرد مؤمن بمجرد التوهم والتخيل وبقباحة تكفير مسلم وتضليله بمحض التعنت والتعصب فالعلاج لو لم يكن القول فيه قابلاً للتكفير ومسحاً للتضليل يرجع ذلك الكفر والضلال بالضرورة الى ارباب ذلك القول ويتصل من المرمى بالكفر الى الرامى به كما ورد في الحديث النبوى عليه وعلى آله الصلوة والسلام (١) ربنا اغفر لنا ذنوبنا وامرنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ولنرجع الى أصل الكلام فبين الشق الثاني ونقول لو لم يكن لاطاعين هذا الاعتقاد في حق صاحب هذا الحال ولا يوصلون معاملته الى حد الكفر فخالهم ايضاً لا يخلوا من أحد الحالين اما ان يحملوا واقعة على الكذب والبهتان فهذا عين سوء الظن بالمسلم وهو محذور عنه شرماً واما ان لا يحملوا على الكذب والبهتان وان لا يظنوه معتقداً للشركة والمساواة فيثبت ما وجه الطعن والسلامة وما سبب تشنيعه وتعييبه فان اللائق بالواقعة الصادقة ان يحمل على محامل صحيحة لأن يشنع صاحبها ويقبح (فان قيل) ما وجه اظهار مثل هذه الواقعة الموجبة للفتنة (نقول) ان ظهور مثل هذه الاحوال من مشائخ الطريقة كثير الوقوع وذلك عادة مستمرة لهم وليس هذا اول قارورة كسرت في الاسلام ولا يكون بلايات حقانية واردة صادقة والمقصود من هذه الكتابة احيانا اظهار

أحواله الموهوبة عند شيخه ليسبين صحة حاله وسقمه وليطلعه على تعبيره وتأويله وأحيانا
 نرغب الطلاب والنلازمة ونحريضهم وأحيانا لا يكون مقصود من الكتابة لاهذا ولا
 ذلك بل يورده في هذا القيل والقال مجرد السكر وغلبة الحال ليتنفس عما به قليلا ولينفخ
 عن نفسه لمحة ومن كان مقصوده من اظهار امثال هذه الاحوال الشهرة وقبول الخلق
 فهو مدح بطال وهذه الاحوال استدراج عليه ووبال ومتضمنة لخدلانه وأنواع الاحوال
 ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب وما أبرئ نفسي
 ان النفس لامارة بالسوء الامارحم ربي ان ربي لغفور رحيم (وسألت) ايضا انه ما السبب
 في ان الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات والاولياء عليهم الرضوان يتلون في الدنيا
 بأشد البلاء والمصائب والحن كاقبل ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
 فالأمثل (١) وقال الله سبحانه وتعالى في كتابه المجيد وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم
 ويفهم من هذه الآية الكريمة ان كل من يكون اكتسابه للسينات أكثر يكون موردا للمصيبة
 في الاكثر فينبغي ان يتلى بأشد البلاء والمصيبة غير الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات
 وغير الاولياء عليهم الرضوان دون الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام وأيضا ان
 هؤلاء الكبراء محبوبو الحق سبحانه اصالة وتعبا ومن خواص مقربه تعالى فكيف يصح احالة
 البليات والحن الى المحبوبين وخواص المقربين وبأى وجه يجوز اذاهم وكيف يستقيم كون الاعداء
 في راحة ونعيم واقامة الاحباب في بليات وعذاب اليم (اعلم) أرشدك الله وهذا السواء الصراط ان
 الدنيا ليست بموضوعة للتنعم والتلذذ وانما المعدلتنعم والتلذذ هي الآخرة وحيث كان بين الدنيا
 والآخرة نسبة الضدية والنقاضة ورضاء احدهما مستلزم لمخط الآخرى يكون التلذذ في
 احدهما مستلزما لتألم في الاخرى بالضرورة فمن يكون تلذذه وتنعمه في الدنيا أو فر يكون
 تألمه وتدمه في الآخرة أكثر وكذلك من كان ابتلاؤه بالبليات والحن في الدنيا أكثر يكون
 احتضاؤه وسروره في الآخرة بالتعتمات والتلذذات أزيد وأوفر ولبت لبقاء الدنيا
 بالنسبة الى بقاء الآخرة حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط نعم ماذا تكون نسبة المتناهي الى
 غير المتناهي فلا جرم كان اللائق بمقتضى الكرم ابتلاء الاحباب بمحنة أيام في هذه الدار لمحتظوا
 ويفرحوا بتعتمات أبدية وكان المناسب بموجب المكرو الاستدراج احتفاظ الاعداء بتلذذات
 قليلة ليتلوا بتألمات كثيرة (فان قيل) ان الكافر الفقير الذي هو محروم في الدنيا والآخرة
 لم يكن تألمه في الدنيا مستلزما لتلذذه في الآخرة فما وجه ذلك (نقول) ان الكافر عدو الله
 جل سلطانه ومستحق للعذاب الدائم ورفع العذاب عنه في الدنيا وتركه على وضعه وحاله
 عين التلذذ والتنعم ونفس الاحسان في حقه ولهذا قيل لنفس الدنيا في حق الكافر انها جنة
 فانية ما في الباب ان بعض الكفار يرفع عنه العذاب في الدنيا ويعطى بعض التلذذات الاخرى
 أيضا وبعض آخر يرفع عنه العذاب ولا يعطى له شيء من تلذذات أخرى بل يكتفى في حقه
 بالتأذ اعطاء الفرصة والمهلة ورفع العذاب لكل ذلك حكم ومصلح (فان قيل) ان
 الله تعالى قادر على كل شيء ومقدر لا كرام أوليائه بتلذذات دنيوية وتعتمات أخروية
 من غير ان يكون التلذذ في احدهما مستلزما لتألم في الاخرى في حقه (أجيب) بوجه

(١) رواه حسن سعد
 والطبراني عن اخيه
 حذيفة وابوه عوفو الحاكم
 بسند صحيح من ابى سعيد
 الخدرى بالفاظ مختلفة
 مقارنة منه عن عنه

ونشر الايمان والا سلام
 فيها الخلفاء والسلطين
 تلك القضاة ثابته
 لهؤلاء اولاً ثم لنبي صلعم
 ثانياً ومن هذا القبيل
 ما ذكره الامام قدس سره
 في المكتوب السادس
 من الجلد الثاني والرابع
 والتسعين وغيره من الجلد
 الثالث وقد اجاب قدس
 سره في بعض مكتوباته
 بمثل ما نقل هنا من شرح
 القصص ولكل وجهة
 فتذكروا نصرا (ومنها)
 ولاية الولي جزئية من
 اجزاء نبيه عليه الصلاة
 والسلام والولي وان
 حصلت له درجات عليا
 تكون تلك الدرجات
 جزئية من اجزاء درجات
 ذلك النبي والجزء وان
 حصلت له عظمة لكن
 لا بد له من ان يكون اقل
 من الكل الكل اعظم من الجزء
 قضية بدئية والاحق
 هو الذي يغيب عظم
 الجزء وزعمه اعظم من الكل

(الاول) انهم لو لم يذوقوا في الدنيا بليات ايام قليلة ومحن اوقات يسيرة لا يعرفون قدر تلك ذات وتنعمات ابدية ولا يدركون قدر نعمة الصحة والعافية الدائمة كما ينبغي نعم من لم يجمع بطنه لا يجد لذة الطعام ومن لم يكن مبتلى لا يعرف قدر الفراغة وكان المقصود من تألمهم الوقت تحصيلهم لكمال التلذذ الدائم وظهور الجمال في حق هؤلاء الا كابر بصورة الجلال لا ابتلاء العوام بضل به كثير او يهدي به كثير (والثاني) ان البليات والمحن وان كانت عند العوام من اسباب التألم ولكن كما يصيب من الجميل المطلق فهو من اسباب التمتع والالتذاذ عند هؤلاء الا كابر وهم يحدون من التلذذ بالبلايا ما يحدون من التمتع بالتعماء بل احتفاظهم من البلايا اكثر لكونها خالص مراد المحبوب وليس هذا الخلو في التمتع فان النفس ايضا مريضة لها وهاربة من البلايا فيكون البلاء عند هؤلاء الا كابر افضل من التمتع ويكون التلذذ منهم من البلاء اكثر من التلذذ منهم من التمتع وحظهم في الدنيا من البليات والمصائب فلو لم يكن هذا الملح في الدنيا لما سوت عندهم بشعة ولو لم تكن هذه الخلاوة فيها لكانت عبثا في نظرهم * شعر

الا ان قصدي من هواءك تألمى * والاسباب النعم كثيرة

فأولياؤه تعالى متلذذون في الدنيا ومحتظون ومسرورون في الآخرة ولذتهم هذه في الدنيا لاتاقى حظهم في الآخرة والتلذذ الذي ينال في حظ الآخرة هو غير ذلك مما هو حاصل للعوام الهى ما هذا الذي جعلت اولياؤه بحيث ان ما هو سبب تألم الآخرين سبب لالتذاذهم وما هو زجة على الآخرين رجة لهؤلاء الا كابر ونعمة الآخرين نعمة لهم الناس مسرورون في السرور ومغمومون في الغم وهؤلاء الكبراء مسرورون في السرور وفرحون في الغم فان نظرهم مصروف عن خصوصيات الافعال الجميلة والذخيلة ومقصود على جبال فاعل تلك الافعال الذي هو جليل مطلق وكانت الافعال عندهم ايضا محبوبة بحسب الفاعل ومورثة للالتذاذ كلما يصدر في العالم بمراد الفاعل الجميل جل سلطانه وان كان من ابلاهم واضرارهم فهو عين مرادهم المحبوب لهم وسبب التلذذ الهى ما هذا الفضل والكرامة حيث اعطيت مثل هذه الدولة الخفية والنعمة الهيشة لا ولياؤه مخفيا اياها من نظر الاخبار واتهم بمرادك دائما محتظين ومتلذذين ورفعت عنهم الكراهة والتألم وجعلتها نصيب غيرهم وجعلت العار والفضيحة للذين من عيوب الآخرين جبال هذه الطائفة العلية وكآلهم واودعت مرادهم في عين عدم حصول المراد وجعلت التلذذهم وسرورهم العاجلين سببا لزيادة حظوظهم الآخروية على عكس الآخرين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (والثالث) ان هذه الدار دار ابتلاء والحق ممتزج فيها بالباطل والحق مختلط بالباطل فلو لم يعط الاولياء المحن والبلاء بل اعطيهما الاعداء لما تغير الاولياء من الاعداء وتبطل حكمة الاختبار والامتحان وذلك مناف للايمان بالغيب الذي السعادة الدنيوية والآخروية مودعة في ضمنه قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وقوله تعالى واعلم ان الله من ينصره ورسله بالغيب شاهد لهذا المعنى فبعمل الله سبحانه الاولياء مبتلين بصورة البلاء والمحن وورعى في عيون الاعداء التراب لتتم بذلك حكمة الابتلاء والامتحان وليكون اولياؤه متلذذين في عين البلاء وليكون الاعداء مطمووسا البصيرة خائنين وخاسرين فافلين عن هذا الابتلاء بضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وكانت معاملة الانبياء

ولا يدري ان الكل عبارة عن ذلك المجموع من اجزاء آخر (ومنها) ان صفات الواجب تعالى وتقدس ثلاثة اقسام القسم الاول الصفات الاضافية كالحالقية والرازقية والقسم الثاني الصفات الحقيقية ولكن فيها شائبة الاضافة كالعالم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والقسم الثالث حقيقية صرفة كالحياة فانها لا مزج فيها من الاضافة وتعني بالاضافة التعلق بالعالم والقسم الثالث اعلى الاقسام الثلاثة واجمعها ومن امهات الصفات وصفة العلم مع وجود الجامعة فيها تابعة لصفة الحياة وتنتهى دائرة الصفات والشئون الى الحياة وباب الوصول الى المطلوب هو هذه الصفة وحيث كانت صفة الحياة فوق صفة العلم فلا جرم يكون الوصول الى ذلك الموطن بعد طى مراتب العلم سواء كان علم الظاهر والباطن وسواء كان علم الشريعة او الطريقة والذي دخل من ذلك الباب اقل قليل وانما يرمقون

مع الكفار ان تكون الغلبة احيانا في هذا الجانب و احيانا في ذلك الجانب كانت النصرة في
 البدر في جانب أهل الاسلام وكانت الغلبة في الاحد في جانب الكفار قال الله تبارك وتعالى
 ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ
 منكم شهداء والله لا يحب الظالمين ولينحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين (والرابع)
 ان الحق سبحانه وتعالى وان كان قادرا على كل شيء ومقتدرا على اكرام اوليائه بالنعم الدنيوى
 والاخرى ولكن هذا المعنى مناف لحكمته وعادته وان يجعل العدل والاسباب نقاب جناب قدسه فيحكم
 قدرته مستورة تحت حكمته وعادته وان يجعل العدل والاسباب نقاب جناب قدسه فيحكم
 النفاضة بين الدنيا والاخرة لا بد لاوليائه من محن الدنيا وبلبيتها حتى تكون لهم تنبيهات الاخرة
 هنيئة مريئة وقدم في جواب أصل السؤال رمز الى هذا المعنى (ولنرجع) الى أصل الكلام
 ونبين تمة الجواب من أصل السؤال ونقول ان سبب الالم والبلاء والمصيبة وان كان كسب
 الذنوب والسيئات ولكن البليات مكفرة في الحقيقة لسيئات والمصيبات من بلاء لظلمات
 الذنوب والخطيئات فالكرم في زيادة محن الاولياء وبلبيتهم لتكون كفارة لسيئاتهم ومن بلاء
 لظلمات ذنوبهم وزلاتهم ولا ينبغي ان تصور سيئات الاولياء وذنوبهم مثل سيئات الاعداء
 وذنوبهم ولعلكم سمعتم قولهم حسنات الابرار سيئات المقربين فلو صدر عنهم الذنب والعصيان
 لا يكون ذلك كذنب غيرهم وعصيانهم بل يكون من قسم السهو والنسيان بعيدا من العزم
 والجد والطغيان قال الله تبارك وتعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فتنسى ولم نجد له عزما
 فكثرة الآلام والمصائب والبليات تدل على كثرة كفارة السيئات لاعلى كثرة كسب السيئات
 فيعطى أكثر البلاء الاولياء ليكفر عنهم سيئاتهم فيقدمون الى ربهم طاهرين مطهرين
 ويكونون محفوظين من محنة الاخرة ومصونين (نقل) أن في حين احتضار النبي صلى
 الله عليه وسلم ظهر فيه قلق واضطراب فلما شاهدت فاطمة رضى الله عنها منه صلى الله
 عليه وسلم ذلك صارت من كمال شفقتها وتحننها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقوله صلى الله
 عليه وسلم فاطمة بضعة مني مضطربة ومزعجة فلما شاهد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الاضطراب
 والانزعاج من فاطمة الزهراء في ذلك الوقت قال لتسليتها رضى الله عنها ان محنة أبك
 هي هذه فقط لا مكروه بعد ذلك ما أعظم دولة لو ارتفع العذاب الاشد والابقي بمحنة
 ايام قليلة وانما يعامل بهذه المعاملة الاولياء دون غيرهم فان ذنوب غيرهم لا تكفر هنا كما
 يذبني بل يؤخر مجازاتهم الى الاخرة فيكون الاولياء أحق بأحقاء بكثرة الآلام والبليات
 الدنيوية وليس غيرهم مستحقين لهذه الدولة فان ذنوبهم كبيرة ومشغوليتهم بالانجاء
 والتضرع والاستغفار والانكسار قليلة ونفوسهم على كسب المعاصي جسورة يكتسبون
 الذنوب بالجد والعزم ولا يخلون من التمرد والطغيان والرجم بل يكادون يستهزئون ويسخرون
 بآيات الله عز وجل والجزاء على قدر الجريمة فان كانت الجريمة خفيفة وصاحبها ملتبساً
 ومتضرعاً الى الله تعالى فهي قابلة للكفارة بالبلاء الدنيوى اما اذا كانت غليظة وصاحب
 الجريمة متمرد ومتكبر فهي حرة بالجزاء الاخرى الذى هو أشد وأدوم وما ظلمهم الله ولكن
 كانوا أنفسهم يظلمون وكتبتم أيضاً ان الناس يستهزئون ويسخرون ويقولون ان

يعيونهم من يعسدهم
 قليلون فلئن بينت رمزا
 من اسرار ذلك المقام
 قطع البلعوم (شعر)
 ومن بعد هذا ما يدق بيانه *
 وما كتمه احطى لدى
 واجل
 والسلام على من اتبع
 الهدى والتزم متابعة
 المصطفى عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام (ومنها)
 ان الحق سبحانه ومزه عن
 المثل ليس كمثل شيء ولكن
 جاوزوا له تعالى مثالا ولم
 يجوزوا له المثل والله المثل
 الاعلى وارباب السلوك
 واحساب الكشوف
 يتسلون بالمثل ويطمثون
 بالخيال يظهرون الاكثي
 بمثال الكيفي ويحجلون
 الوجوب بصورة الامكان
 والسالك العاجز يظن
 المثال عين ذى المثال ويزعم
 الصورة عين ذى الصورة
 ومن ههنا يرى صورة
 احاطة الحق سبحانه
 وتعالى بالاشياء ويشاهد
 مثال تلك الاحاطة في العالم
 فيتحيل ان المشهود هو
 حقيقة احاطة الحق سبحانه
 وتعالى وليس كذلك بل
 احاطته سبحانه وتعالى

لامثلية ولا كيفية ومنزهة
من أن تكون مشهودة
ومكشوفة لاحد ونحن
نؤمن ان الحق سبحانه
محيط بكل شيء ولكن لا
نعرف أن احاطته ما هي
والتي نعرفها هي شبه تلك
الاحاطة ومثالها الاحقيقتها
وعلى هذا القياس قربه
ومعينة تعالى في أن المشهود
والمكشوف منهما هو
الشبه والمثال لاحقيقته فان
حقيقتها مجهولة الكيفية
نؤمن انه تعالى قريب منا
وانه معنا ولكن لا نعرف
أن حقيقة قربه ومعينه
تعالى ما هي ويمكن أن
يكون المراد بما ورد في
الحديث النبوي من قوله
عليه الصلاة والسلام
يجهلي ربنا ضاحكا باعتبار
الصورة المثالية فان حصول
كمال الرضا يرى في المثال
بصورة الضحك ويمكن
ان يكون إطلاق اليد
والوجه والقدم والاصبع
ايضا باعتبار الصورة
المثالية هكذا علمنا ربنا
والله بخمن برحمته من
يشاء والله ذو الفضل
العظيم وصلى الله على سيدنا

الحق سبحانه لم يتلى أولياءه بالحنه والبلاء ولم يجعلهم في التلذذ والتمتع دائما ويريدون في
هذه الجماعة بهذا القبل والقال نعم قد قال الكفار امثال هذه الكلمات في حقه صلى الله عليه
وسلم قال الله تعالى وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل عليه
ملك فيكون معه تدبرا أو يلقي اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها الآية ومدار امثال هذه
الكلمات على انكار الآخرة وانكار العذاب والثواب الدائمين وعلى الاعتداد بالتلذذات
الفانية العاجلة والذي يؤمن بالآخرة ويدعن بالثواب والعذاب الدائمين لا يورد محنة أيام
قليلة على نظره أصلا بل يتصور هذه المحنة الموقفة التي هي سبب راحة مؤبدة عين الراحة
لا ينبغي الاصفاء الى قيل الناس وقالهم والالم والبلاء والحنه من شواهد المحبة فانزعها
مطمح وسو البصيرة منافية للمحبة ماذا نضع لعلاج غير الاعراض عن الجاهلين
ومقاتلهم فاصبر صبرا جليا (جواب) آخر عن أصل السؤال ان البلاء سوط المحبوب يمنع
المحب من الالتفات الى ماسوى المحبوب ويجعله متوجها بكايته الى جناب قدسه فيكون المسحق
للآلم والبلاء الاولياء يكون هذا البلاء مكفرا لسيئة التفاتهم الى ماسواه ولا يكون
غيرهم لا تقا بهذه الدولة وكيف لا يجاء بهم الى جناب المحبوب بلا اختيار فان كل من سبقت
له العناية الازلية يجاء به الى جانب المحبوب بالجبر والضرب ويخني للمحبوبة ومن لا يترك
على اختياره فان أدركته السعادة الأبدية يسلك طريق الانابة ويصل الى المقصد بما مداد
الفضل والعناية والاغاياه وحاله اللهم لا تنكحني الى نفسي طرفه عين فسلم من هذا ان البلاء
في المرادين يكون أكثر منه في المرادين وله - ذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو
رئيس المرادين والمحبوبين ما أودى نبي مثل ما أوديت فظهر في البلاء معنى الدلالة حيث
أنه أوصل الحبيب الى الحبيب بحسن دلالة وجعله صافيا من الالتفات الى غير الحبيب والعجب
ان الاولياء لو وجدوا الوفا لا شتر واياها البلاء وغيرهم يريدون دفع البلاء باعطاء ألوف
(فان قيل) قد يفهم الاضطراب والكرامة في الاولياء أيضا وقت أصابة الآلم والبلاء
في بعض الاحيان فواجه ذلك (أجيب) أن ذلك الاضطراب صوري يصدر عنهم أحيانا
بمقتضى الطينة البشرية وفي إبقائه حكم ومصلح فان الجهاد مع النفس لا يتصور بدونه وقد
سمعت ما ظهر من سيد الأولين والآخرين عليه وعلى آله الصلاة والسلام من الاضطراب
والقلق في سكرات الموت وكان ذلك بقية الجهاد مع النفس ليكون خاتمة خاتم الرسل عليه
وعليه الصلاة والسلام على الجهاد مع أعداء الله تعالى وشدة المجاهدة تحسم مواد الصفات
البشرية وتوصل النفس الى كمال الانقياد وحقيقة الاطمئنان وتجعلها صافية زاكية قصار
البلاء دلال سوق المحبة ومن لا محبة له لا شغل له بالدلال ولا يحتاج الى الدلالة ولا يكون
له اعنده قدر ولا قيمة ووجه آخر للآلم والبلاء حصول الامتياز بين المحب الصادق وبين
المدعي الكاذب فان من كان صادقا يكون ملتذا ومحظا بالبلاء ومن كان مدعيا لا يكون
نصيبه من البلاء غير التآلم والكرامة ولا يهتدى الى هذا التمييز الا من كان فيه شائبة من
الصدق حتى يميز بين حقيقة التآلم وصورته ويفرق بين حقيقة الصفات البشرية وصورتها
الولى يعرف الولي رخص الى هذا البيان والله سبحانه الهادي الى سبيل الرشاد (وسأتم)

(أيضا)

أيضا ان العدم لاشئ محض كما قالوا فلا يكون له وجود فاذا لم يكن له وجود كيف تكون له آثار وتزيقات مع الوجود الذي عرض له في الذهن فان كانت تكون ذهنية فكيف تخرج عن دائرة الخيال (اعلم) ان العدم وان كان لاشئ ولكن معاملة الاشياء كلها قائمة به ومنشأ تفصيل الاشياء وكثرتها مرآيته والصور العلمية للاسماء الالهية جل شأنه التي انعكست في مرآة العدم جعلته مغيرا واستلزمته ثبوتها عليا فبالضرورة اخرجته ايضا من الاشئية المحضة وصيرته منشأ للآثار والاحكام وهذه الآثار والاحكام ايضا كائنه في خارج موطن العلم وثابتة في مرتبة الحس والوهم وحيث حصل لها في تلك المرتبة باستحكام صنع الله جل شأنه ثبات واستقرار بحيث لا ترتفع بزوال الحس والوهم يمكن أن يقال ان هذه الآثار والاحكام خارجية وانتم كيف تتعجبون من تزيقات العدم فان جميع معاملة الكائنات مثبتة على العدم ينبغي ان يشاهد كمال قدرة الله جل شأنه حيث وسع دائرة المعاملة هذه كلها من العدم واطور كالات الوجود بنقائضه ووجه ترفيقه في كمال الوضوح فان الصور العلمية للاسماء الالهية جل سلطانها متمكنة فيه وكائنه ومن الصور الى الحقيقة والغلل الى الاصل طريق سلطاني ومن لم يحس ذلك فهو مطموس البصيرة ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ولفظ الذهن والخيال لا يوقعنك في الاشتباه والاحتمال ولا يمحطن صدور الآثار والتزيقات عسيرا في نظركم فانه ما من معاملة الاوهى في العلم والخيال ليست بخارجة منهما غاية ما في الباب أن بين خيال وخيال فرقا كثيرا فان الخلق في مرتبة الوهم والخيال غير اختراع الوهم والخيال فان الاول واقعي وكائن في نفس الامر ويمكن ان يقال انه موجود خارجي والثاني قليل النصيب من هذه الدولة وقليل الحظ من الثبات والاستقرار وقد كتبت بعض خصائص العدم في معرفة على حدة وأخذ نقلها الميرحب الله فان أردتم الاطلاع عليها ينبغي المراجعة اليها (وسأتم) أيضا عن الفناء والبقاء وقد كتبت هذا الفقير معنى هاتين الكلمتين في مواضع كثيرة من كتبه ورسائله ومع ذلك لويقي الخفاء فيه فعلاجه الحضور والشافهة فان تمام الحقيقة لا يحصل بالكتابة فان حصل ربما يكون اظهاره بعيدا عن الصلحة فانه لا يدري ماذا يفهم منه الانسان وماذا يدرك الفناء والبقاء شهوديان لا وجوديان العبد لا يكون متلاشيًا ومحمدا بالحق تعالى

العبد عبد الله * والرب رب سرمد

زنادقة من يزعمون الفناء والبقاء وجوديين ويظنون ان العبد يرفع عن نفسه تعينات وجوده ويحمد مع أصله الذي منزه عن التعينات والقيودات ويصير مضجعا ومتلاشيا وباقياربه كقطرة تكون فانية عن نفسه وتلحق بالبحر وترفع عن نفسه القيد وتحمدا بالملق أمادًا الله سبحانه من معتقداتهم السوء وحقيقة الفناء عبارة عن نسيان ما سواه تعالى وعدم التعلق بغيره وتطهير ساحه الصدر عن جميع مرادات النفس ومقتضياتها الذي هو مناسب لمقام العبودية والمناسب لمقام البقاء هو قيام العبد بمرادات مولاه جل سلطانها وان يجد مراداته سبحانه عين مرادات نفسه وذلك بعد شهود الآيات الانفسية (وسأتم) أيضا أنه قد اثبت سيرا في اوراق الانفس والسير في المراتب العشرة لعالم الخلق وعالم الامر وصير الهيثة

محمد وآله وسلم وبارك
(ومنها) فان فهم في عبارة
الامام قدس سره في بيان
الاحوال والمواجيد والعلوم
والمعارف تناقض وتدافع
ينبغي أن يحمله على
اختلاف الاوقات وتنوع
الايضاح فان لكل وقت
احوالا ومواجيد على
حدة وفي كل وضع علوم
ومعارف مستقلة فلا
يكون في الحقيقة تناقض
وتدافع ومثل هذا مثل
الاحكام النافذة والمنسوخة
حيث ترى بعد النسخ
والتبديل متناقضة فاذا
لوحظ اختلاف الاوقات
والايضاح يرتفع التناقض
والتدافع والله سبحانه
حكيم ومصلح في ذلك فلا
تكن من المميزين وصلي
الله تعالى على سيدنا محمد
وآله وسلم وبارك قال
العبد الضعيف الجامع
لهذه النكات البديعة
الرائقة محمد صديق
البدخني الكشمي الملقب

الوحداية داخل في السير الانقيس فيا يكون السير فيما وراء الانقيس (اعلم) ان الانقيس
 كالأفاق ظلال الاسماء الالهية جل سلطانها فاذ انسى الظل بفضل الله جل سلطانه نفسه
 وتوجه الى أصله وحصل له تمام محبة الاصل فصكم المرء مع من أحب يحد نفسه عين أصله
 وبصرف لفظاً بالذي كان يطلقه على نفسه اليه وكذلك لهذا الاصل أصل ايضاً فيتوجه من
 هذا الاصل الى ذلك الاصل بل يحد نفسه عين ذلك الاصل وهم جراً الى ان يبلغ الكتاب أجله
 وهذا السير سير فيما وراء الانقيس والأفاق ولكن ينبغي ان يعلم أن جماعة من القوم قالوا
 لسير الانقيس انه سير في الله وذلك السير الذي يثناه آتفا غير هذا السير الذي قاله بعض
 المشايخ فان هذا السير حصوله وذلك السير وصوله والفرق بين الحصول والوصول
 مذكور في مكاتب متعددة بالتفصيل فليعلم من هناك (وسألتم) ايضاً عن أقرية ذاته
 وصفاته وأصله جل سلطانه يثناه ايضاً منطلق بالحضور فانه لا حصة في كتابه ولكن
 كتبه يكون مطلقاً لا يميز اتهمه بل لو فهم بالتقريب في الحضور فهو ايضاً مضمّن (وسألتم)
 ايضاً عن كالات مرتبة للنبوة فالتلويح القليلة والبقاء والجليل ومبدأية للتبعين كلها في
 مراتب كالات الولايات اثلاثة فبأي كيفية يكون السير في مراتب كالات النبوة (اعلم)
 ان مراتب العروج مدام بعضها متميزاً عن بعض ويحصل السير من أصل الى أصل فكل
 كالات حاصلة فيها داخل في دائرة الولايات فاذا زال ذلك التميز وانعدم التفصيل ووقفت
 العاملة في الاجال والبطانة يقع التبرع في كالات مرتبة النبوة وان كان في تلك المرتبة
 ايضاً وسعة ان الله واسع عليهم ولكن تلك الوسعة وسعة أخرى فان كان فيها تميز فهو ايضاً متميز
 آخر وماذا اكتب زيادة على ذلك وماذا يفهم منه ربنا آتامن لبدنك رجوة وهي لنا من
 أمرنا رشداً (وسألتم) ايضاً عن بعض اسرار الصلاة فاجابنا الى وقت آخر فان
 الوقت الآن ضيق جداً وانما نكتب بعض المعارف بسرقة الوقت من يد الزمان وأهله
 ارجووا الفقير ولا تبالسروا في الاستفسار ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت
 اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين الحمد لله رب العالمين أولاً وآخراً والصلاة والتحية
 على رسوله دائماً وسرمداً وعلى آله الكرام وصحبه العظام الى يوم القيام

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث أوله أما بعد فهذه كلمات الخ

بالهداية قد وقع الفراغ من
 تسويد هذه المعارف العالية
 الشريفة السماة بالبدا
 والمعاد في أواخر شهر
 رمضان المبارك حين
 الاعتكاف في سنة ١٠١٩
 القوتسعة عشر (اشعار)
 ابن لحنه ك مبدأ ومعاد
 ست بنام *

زانقلس تقيي حاضرة
 فخر كرام
 چون كرد هدايت اقتباس
 از سر صدق *

در سال هزار و نوزده
 كشت قام

صديق هدايت كه شدش
 چرخ بكام *

مانا كه زد صدق شد هدايت
 فرجام

زين خود چه عجب و ليك
 تحقيق اينست *

كز جوش شراب احدى
 يافته جام

(تمت رسالة المبدأ
 والمعاد)